



मुनिश्री अन्तकीर्ति दिग्मयर जैनप्रथमालाका तृतीय पुष्प ।

श्रीवीतरागाय नमः ।

# प्रमेयरत्नमाला ।

अर्थात्

श्री माणिक्यनन्दि प्रणीत परीक्षामुख सूत्रकी श्रीमदनन्तवीर्य

सूरिकृत संस्कृत टीकाकी

जयपुरनिवासी पंडितप्रवर जयचन्द्रजीकृत

भाषा वचनिका ।



प्रकाशक—

मुनि अनंतकीर्तिग्रन्थमाला समिति ।

प्रथमावृत्ति ]

प्रकाशक—

राजमल वडजात्या मंत्री,  
मुनि अनंत कीर्तिप्रथमाला  
कालवादेवी रोड बम्बई ।



मुद्रक—

मंगेश नारायण कुळकर्णी,  
कर्नाटक प्रेस, ४३४,  
ठाकुरद्वार, बम्बई ।

## नियमावली ।

मुनि श्री अनन्तकीर्ति प्रथमाला ।

१ यह ग्रन्थमाला श्री अनन्तकीर्ति मुनिकी स्मृतिमें स्थापित हुई है जो दक्षिण कनडाके निवासी दिगम्बर साधु चारित्रके तत्व ज्ञानपूर्वक पालनेवाले थे और जिनका देहत्याग श्री गो० दि० जैन सिद्धान्त विद्यालय मुरैना (गवालियर) हुआ था ।

२ इस ग्रन्थमाला द्वारा दिगम्बर जैन संस्कृत व प्राकृत ग्रन्थ भाषाटीका सहित तथा भाषाके ग्रन्थ प्रबन्धकारिणी कमेटीकी सम्मतिसे प्रकाशित होंगे ।

३ इस ग्रन्थमालामें जितने ग्रन्थ प्रकाशित होंगे उनका मूल्य लागत मात्र रक्खा जायगा लागतमें ग्रन्थ सम्पादन कराई सशोधन कराई छपाई जिल्द बधाई आदिके सिवाय आफिस खर्च भाडा और कमीशन भी सामिल समझा जायगा ।

४ जो कोई इस ग्रन्थमालामें रु १००) व अधिक एकदम प्रदान करेंगे उनको ग्रन्थमालाके सब ग्रन्थ विनान्योछावरके भेट किये जायगे यदि कोई धर्मात्मा किसी ग्रन्थकी तेयारी कराईमें जो खर्च परे वह सब देंगे तो ग्रन्थके साथ उनका जीवन चरित्र तथा फोटो भी उनकी इच्छानुसार प्रकाशित किया जायगा यदि कम्ती सहायता देगे तो उनका नाम अवश्य सहायकोंमें प्रगट किया जायगा इस ग्रन्थमाला द्वारा प्रकाशित सब ग्रन्थ भारतके प्रान्तीय सरकारी पुस्तकालयोंमें व म्यूजियमोंकी लायब्रेरियोंमें व प्रसिद्ध २ विद्वानों व त्यागियोंकी भेटस्वरूप भेजे जायगे जिन विद्वानोंकी संख्या २५ से अधिक न होगी ।

५ परदेशकी भी प्रसिद्ध लायब्रेरियों व विद्वानोंको भी महत्वपूर्ण ग्रन्थ मन्त्री भेट स्वरूपमें भेज सकेंगे जिनकी संख्या २५ से अधिक न होगी ।

६ इस ग्रन्थमालाका सर्व कार्य एक प्रबन्धकारिणी सभा करेगी जिसके सभासद ११ व कोरम ५ का रहेगा इसमें एक सभापति एक कोषाध्यक्ष एक भन्त्री तथा एक उपमन्त्री रहेंगे ।

७ इस कमेटीके प्रस्ताव मन्त्री यथा संभव प्रत्यक्ष १ परोक्ष रूपसे स्वीकृत करावेंगे ।

८ इस ग्रन्थमालाके वार्षिक खर्चका बजट बन जायगा उससे अधिक केवल १००) मन्त्री सभापतिकी सम्मतिसे खर्च कर सकेंगे ।

९ इस ग्रन्थमालाका वर्षे वार सम्बन्धसे प्रारम्भ होगा तथा दिवाली तककी रिपोर्ट व हिसाब आडीटरका जचा हुआ मुद्रित कराके प्रति वर्ष प्रगट किया जायगा ।

१० इस नियमावलीमें नियम न १-२-३ के सिवाय शेषके परिवर्तनादि पर विचार करते समय कमसे कम ९ महाशयोंकी उपस्थिति आवश्यक होगी ।



श्री दि० जैन मुनि अनंतकीर्तिग्रंथमालाके मुख्यमहायक  
महाशय ।

- २२०२) सेठ गुरुमुखरायजी सुखानदजी बम्बई  
११०१) मुनिमहाराजके आहार दान समय  
११०१) यात्रार्थ आये हुए दिल्लीके सधके समय  
११०१) से हुकमचदजी जगाधरमलजी दिल्ली  
११०१) से उम्मेदसिंहजी मुसद्दीलालजी-अमृतसर  
५०१) श्री जैनप्रथरत्नाकरकार्यालय-बम्बई  
४११) श्री धर्मपत्नी लाला रायगहादुर हजारीलालजी-दानापुर  
२५१) से नाथारगजी वाले बम्बई  
२०१) से चुन्नीलाल हेमचदजी बम्बई  
१०१) साहु सुमतिप्रसादजी-नजीवावाद  
१०१) लाला जुगलकिशोरजी-हिसार  
१०१) श्री जैनधर्मवर्धिनी सभा बम्बई ।  
१०१) राजमलजी बडजात्या बम्बई ।  
१०१) से. वैजनाथजी सरावगी हाथरस ।  
१०१) से कस्तूरचद वेचरदासजी बम्बई ।  
१०१) लाला जैनेन्द्रकिशोरजी ।

ठि —उत्तमचद भरोसालाल-आगरा ।

# भूमिका ।



## ग्रंथपरिचय ।

श्रीमत्सकलतार्किकचक्रचूडामणिमणिरुनदिजी आचार्यका परीक्षामुख ग्रंथ सूत्र रूपसे समुपलब्ध है। जो कि यह सूत्र ग्रंथ यथा नाम तथा गुणकी कहावतकी चरि तार्थ कर रहा है क्योंकि परीक्ष्य पदार्थोंकी परीक्षाका यह मुख्य कारण है। अथवा जिनके द्वारा हेयोपादेयारूप समस्त पदार्थोंकी परीक्षा होती है उन प्रमाण लक्षण फल वगैर का स्वरूप दिखानेके लिये यह ग्रंथ दर्पणके समान है। इसी विषयको स्पष्ट करनेके लिये खुद ग्रंथकर्ता ही इस ग्रंथकी प्रशस्तिमें इस प्रकार लिखते हैं।

**परीक्षामुखमादर्श हेयोपादेयतत्त्वयो**

**संधिदे मादृशोवाल. परीक्षादक्षवद्व्यधाम् ॥ १ ॥**

तथा यह ग्रंथ ममस्त न्याय वचनका सारभूत अमृत है क्योंकि इसकी शानो (मुक्ताविले) का सारभूत न्यायका सूत्र ग्रंथ ऐसा कोई भी अभी तक देखनेमें नहीं आया है। वास्तविक दृष्टिसे विचार किया जाय तो यह अन्य न्याय शास्त्रोंकी पूजा है। क्योंकि इसकी उत्पत्ति श्री १००८ भगवान् जिनेन्द्रदेव तथा उनकी शिष्य परंपराके प्रशिष्य तार्किक सिद्धान्त प्रधान श्रीमत् अकलकदेवजीके वचन रूप समद्रसे सुधा सदृश हुई है।

इस विषयमें श्री अनंतवीर्यजी महाराज इस प्रकार लिखते हैं

**अकलंकवचोऽमोघेरुद्धे येन धीमता ।**

**न्यायविद्यामृतं तस्मै नमो माणिऋयनन्दने ॥ २ ॥**

इस ग्रंथके ऊपर श्रीप्रभाचद्राचार्यजीकी बड़ी प्रमेय कमलमार्तंड, और छोटी श्रीअनंतवीर्यजीकृत प्रमेयरत्नमाला टीका है। प्रभाचद्राचार्यजी तथा उनके ग्रंथका अनंतवीर्यजीने वबेही महत्वसूचक शब्दोंसे स्तुतिरूप गान किया है और इस प्रमेय रत्नमालाकी रचना प्रमेय कमल मार्तंडके आधारपर सारवचनोंमें हुई है इस विषयको दिखाते हुए ग्रंथकारने अपनेमें कृतज्ञता तथा लघुताके साथ अपने ग्रंथमें प्रमाणीकता सूचित की है जैसे कि—

प्रभेन्दु घचनोदारचट्टिकाप्रसरे सति  
 मादृशा क्व नु गण्यन्ते ज्योतिरिगणसन्निभा ॥ १ ॥  
 तथापि तद् घघो पूर्वरचना रचिर सताम् ।  
 चेतोहर भूत यद्वन्नद्या नवघटे जलम् ॥ २ ॥

इस कथनसे यह स्पष्ट सिद्ध है कि इस ग्रथके पठन तथा मननरूप अवलंबनसे प्रमेय कमलमार्तंड, तथा प्रमेय कुमुदचंद्रोदय सरीखे शास्त्रसमुद्रमें प्रवेश कर समस्त न्याय विषयमें पारगत हो सकता है। अर्थात् न्याय विषयमें प्रवेश करनेके लिये यह ग्रथ मुखद्वारही सिफ नहीं है किंतु इसके पढनेसे जितनी विद्वत्ता तथा जानकारी होनी चाहिये उससे कई अंशमें अधिक यह ग्रथ जानकारी तथा विद्वत्ताका विशेष साधन है।

अन्यधर्ममें कारिकावलीकी ठीका एक मुक्तावली है और वह उस मतके विशेष शास्त्रोंमें प्रवेश करानेके लिये मुखद्वार माना जाता है। परंतु प्रमेय रत्नमालामें इससे भी अधिक यह विलक्षणता है कि यह स्वमत परमतसबधों समस्त विशेष शास्त्रोंमें प्रवेशमार्ग प्राप्त करानेके अलावा कुछ विशेष विद्वत्ता व दक्षताको भी हासिल करा सकती है। क्योंकि इसका मूल पाया जो परीक्षामुख है वह उस शैलीसे सूत्रित किया गया है कि जिसमें प्राय सर्वही विषय परमत निराकरणके साथ स्वमतकी स्थापनास्वरूप हैं जैसे दृष्टान्तमें 'स्त्रापूवार्थन्यवसायात्मक ज्ञान प्रमाणम्, इस सूत्रम प्रमाणका लक्षण जो ज्ञान कहा है वह साथहीमें ऐसे विशेषणसे विशिष्ट है कि जिस विशेषणम अन्य मतावलंबियोंद्वारा माने गये प्रमाणके लक्षण हैं उन सबका उसमें खडन विशेष है इसी शैली पर इस समस्त ग्रथकी रचना है। और उसका विशेष गुलासा स्वरूप यह प्रमेयरत्नमाला टीका है वह योग्य दक्षतापूर्वक विद्वत्ता तथा समस्त दर्शन प्रवेशिताका मुख्य कारण है। क्योंकि इस ग्रथके बिना उच्च कोटिके प्रमेयकमल मार्तण्डादि ग्रथोंमें प्रवेश होना अति दु स्सह है इसी हेतुसे दयाशील श्रीमदनत वीर्याचार्यजीने शांतिपेण नामके किसी शिष्यके लिये वैजेयके पुत्र हीरपके आग्रहसे इसका निर्माण किया—इस विषयको ग्रथमें स्वत आपनेही प्रदर्शित किया है,

वैजेयप्रियपुत्रस्य हीरपस्योपरोधतः ।  
 शान्तिपेणार्थमारब्धा परीक्षामुखपत्रिका ।

१ ऐसीही प्रयाति कारिकावली मुक्तावलीके विषयमें भी है।



इस ग्रथका दूसरा नाम परीक्षामुखपचिका भी है। पदोंके जुदे २ कर अर्थ करनेको पचिका कहते हैं क्योंकि कहा भी है पचिका पदभंजिका इसी अर्थको पडित जयचंद्रजी छावहाने भी कहा है 'सूत्रनिके पद न्यारे करि तिनका न्यारा न्यारा अर्थ कहिये ताकू पचिका कहिये है' इत्यादि। इस टीकामें विशेषताके साथ अर्थकी एसीही रचना है इस लिये इसका—परीक्षामुख पचिका नाम भी वास्तविक है। इस टीकाका प्रमेय रत्नमाला जो नाम है वह यथा नाम तथा गुणसे खाली नहीं है। क्योंकि रत्नचीज जिस तरह स्वपरप्रकाशक होती है उसी तरह प्रत्यक्ष परोक्षादि रूप अनेक प्रकारके प्रमाण स्वरूप प्रमेयकी माला अर्थात् पक्ति स्वरूप यह ग्रथ है।

तथा इस नामसे यह सूचित किया है कि भाग्यशालियोंके हृदयको यह भूपित करनेवाली है और भाग्यहीनोंको दुर्लभ है। जैसे रत्नमाला भाग्यशालियोंको ही प्राप्त होकर उनके हृदयको भूपित करती है भाग्यहीनोंको उसकी प्राप्ति होना ही दुर्लभ है इसी प्रकार भाग्यशील विशिष्ट क्षयोपशमके धारक ही इसको धारण कर सकते हैं भाग्यहीन मदक्षयोपशमी इसको धारण नहीं कर सकते, इसी अर्थको श्री वीरनदिस्वामिजीने भी सूचित किया है।

गुणान्विता निर्मलवृत्तमौक्तिका

नरोत्तमै. कंठविभूषिणीकृता।

न हारयष्टिः परमेव दुर्लभा

समतभद्रादिभवा च भारती ॥ १ ॥

यह ग्रथ भी परीक्षामुख सूत्र ग्रथके समान छह समुद्देशोंमें विभक्त है उनमेंसे छहोंके ही नाम विषय प्रतिपादनकी अपेक्षासे रखे गये ह। वे इस प्रकार हैं। प्रमाण स्वरूप समुद्देश १ प्रत्यक्षसमुद्देश २ परोक्षसमुद्देश ३ विषय समुद्देश ४ फलसमुद्देश ५ आभास समुद्देश ६। इन छहों समुद्देशोंमेंसे प्रत्येक २ समुद्देशमे क्या २ विषय है यह यद्यपि इन समुद्देशोंके नामसे ही प्रतीत होता है तथापि इनमें विशेष २ विषय कोन २ सैं है इस बातकी बहुत आवश्यकता है। इसी हेतुसे मैने पाठकोंके सतोपके लिये कुछ विषयसूचि और सूत्र सूची बनाकर ग्रथके साथ लगादी है उससे इस ग्रथके पाठक ग्रथका कुछ ज्ञान तथा महत्व समझ सकेंगे।

इस ग्रथकी देशभाषा वचनिकामें टीका श्रीमत् पडित जयचंद्रजी छावहाने की है जिसमें सूत्र तथा प्रमेय रत्नमालाके पदार्थ तथा भावार्थ बहुतही मनोज्ञता

१ जैन धर्ममें ज्ञानको स्वपरप्रकाशत्व माना है।

तथा विद्वत्तासे लिखे गये ह कि जिसके पठनेसे सामान्यबुद्धि भी प्रमेय रत्नमाला सरीखे पदार्थोंको बखूबी समझ सकता है तथा कहीं कहीं विशेष स्पष्टी करनके लिये प्रथमें कुछ २ विशेष विषय भी संगठित किये गये हैं। वे इस ग्रंथके स्वाध्याय करनेवालोंको स्वत ही प्रतीत हो सकते हैं।

## ग्रन्थकर्ताओका परिचय।

माणिक्यनदिजी।

मूल सूत्र ग्रंथ ( परीक्षामुद्र ) के कर्ता श्रीमन्माणिक्यनन्दीजी एक बड़ेही प्रतिभाशाली विद्वान् हुए हैं क्योंकि उनने समस्त न्याय समुद्रको मथन कर यह अमृत सरीखा ग्रंथराज बनाया है। इस ग्रंथके शिवाय इनका कोई दूसरा ग्रंथ अभीतक देखनेमें नहीं आया है तथा इस विषयमें इनके पीछेके किसी भी आचार्यने ऐसा उल्लेख किया हो ऐसा भी देखनेमें अभीतक नहीं आया। और अपने विषयकी इस ग्रंथमें आपने कुछ भी प्रशस्ति नहीं दी है इससे हम निश्चित रूपसे आपके विषयमें कुछ भी लिख नहीं सकते तथापि इतना निश्चय हो जाता है कि ये या तो अकलक देवके समयके तथा उनके कुछ पीछेके और प्रभाचद्रजीके कुछ समय पहलेके तथा उनकेही समयके विद्वान् हैं। क्योंकि प्रभाचद्राचार्यजीने प्रमेय कमल मार्तंडकी प्रशस्तिमें—उनको गुरु शब्दसे स्मरण किया है। और गुरु शब्दके ऊपर जो टिप्पणी दी है उसमें 'स्वस्य' लिखा है इससे स्पष्ट हो जाता है कि ये आचार्य प्रभाचद्राचार्यजीके गुरु थे। फिर अखीरके पद्यमें अपनेको इस प्रकार लिखते हैं।

श्रीपद्मनदिसैद्धान्तशिष्योऽनेकगुणालयः।

प्रभाचद्रश्चिरजीयाद्दत्तनन्दिपदे रतः ॥ १ ॥

इस पद्यमें—पद्मनदि आचार्यका सिद्धान्तविषयका शिष्य और—माणिक्यनदिके चरणोंमें रत ऐसे दो विशेषण दिये हैं। उनसे यह स्पष्ट हो जाता है कि सिद्धान्त विषयके शिवाय अन्य विषयके गुरु प्रभाचद्रजीके माणिक्यनदिजीही थे। इससे यह निश्चय हो जाता है कि श्रीमाणिक्यनदीजी तथा प्रभाचद्रजीका समय एकही है।

परंतु वशीधरजी शास्त्रीने प्रमेयकमल मार्तंडके उपोद्घातमें माणिक्यनदिजीके परीक्षामुद्रसूत्र बननेका समय विक्रमसंवत् ५६९ दिया है और प्रभाचद्रजीका

१०६० से १११५ तक विक्रम सवत् दिया है और विद्याभूषण तथा ए. एम्. आदि पदधारक श्रीसतीश्रद्धजीने अकलक स्वामीजीको इसवी ८ वी शताब्दीके विद्वान् स्वीकृत किया है ।

प्रभाचद्रजीने प्रमेयकमल मार्तण्डकी समाप्ति भोजदेवराज्यके समयमें की तथा अपनेको धारा नगरीका निवासी लिखा है । परंतु कई भोजराज्योंके होनेसे प्रभाचद्रजीका समय भोजराज्यपरही निर्भरित नहीं रह सकता है । परंतु प्रमेय-कमल मार्तण्डके अंतिम पद्यसे यह अवश्यही निश्चय हो सकता है—अकलक देवके—पीछे या अकलक देवके समयमें । ये दोनों ( माणिक्यनंदि-प्रभाचद्र ) आचार्य एकही समयके हैं । इस विषयके विशेष विचारमें हम विद्वानोंके ऊपरही निर्भरित हैं ।

### अनंतजीवीर्याचार्य

इन आचार्यके विषयमें हम कुछ भी नहीं लिख सकते क्योंकि इनका जो प्रमेय रत्नमाला नामक ग्रंथ है उसकी प्रशस्तिमें आपने अपने ग्रंथ निर्माणका समय तथा निवास वगैर का कुछ भी उल्लेख नहीं किया है । तथा आपके सम-यादिके विषयमें हमें अन्यत्र भी इस समय तक कुछ भी विषय उपलब्ध नहीं हुआ है इस लिये इनके विषयमें मैं इस समय विशेष परिचय देनेके लिये अस-मर्थ हूँ । सामान्य परिचयमें भी सिर्फ इतनाही है कि ये आचार्य उध कोटिके विद्वान् थे इस विषयका ज्ञान आपके प्रमेयरत्नमाला नामक ग्रंथके अवलोकनसे ही हो जाता है । आपने अपनी जो प्रशस्ति दी है वह अर्धसहित इस ग्रंथके अंतमें लगी हुई है उससे पाठकोंको इनके विषयमें जितना ज्ञान हो सकेगा वस उतनाही ज्ञान हमको है । ग्रंथोंके विषयमें भी इस समय आपका एक प्रमेय रत्नमालाही ग्रंथ उपलब्ध है जो कि मुद्रित हो चुका है ।

### पं जयचंद्रजी छावडा

हुडाहरदेशके विशाल जयपुर नगरमें पं जयचंद्रजी छावडाका जन्म तथा निवासस्थान था । आप विक्रम उन्हींसवी १९०० शताब्दिके एक गण्य तथा मान्य विद्वान् थे । आपके ग्रंथोंका अनुवाद पढ़नेसे भास्त्रम होता है कि आप न्याय अध्यात्म साहित्य वगैर सर्वही विषयके अच्छे विद्वान तथा परोपकारी और उद्यमशील पुरुष थे । इस शताब्दीके विद्वानोंमेंसे पं टोडरमल्लजीके समान आपही गणना योग्य तथा माननीय व्यक्ति हो सकते हैं । आपने १३ तरह ग्रंथोंपर

भाषा वचनिकायें लिखी हैं। इन सब वचनिका प्रर्थोंकी श्लोकसख्याका प्रमाण ६० हजारके करीब है। वे १३ ग्रन्थ विक्रम सम्बत्के साथ नीचे लिखे प्रमाण हैं।

१ सर्वार्थसिद्धि	१८६१	वि
२ प्रमेयरत्नमाला (न्याय)	१८६३	,,
३ द्रव्यसमग्रह वचनिका	१८६३	,,
४ आत्मायातिसमयसार	१८६४	,,
५ स्वामिकार्तिकेयानुप्रेक्षा	१८६६	,,
६ अष्टपाहुङ्ग	१८६७	यह इस प्रथमालामें जल्दी निकलनेवाला है।
७ ज्ञानार्णव	१८६५	
८ भक्तामरस्तोत्र	१८७०	
९ आप्तमीमांसा (देवागमन्याय)	१८८६	यह ग्रंथ इस प्रथमालामें तैयार हो चुका है, समय लिया नहीं।
१० सामायिकपाठ		
११ पत्रपरीक्षा (न्याय)		
१२ मतममुच्चय (न्याय)		
१३ चंद्रप्रभद्वितीयसर्गका न्यायभाग,		समय मालूम नहीं।

ये सर्व ग्रंथ बड़ेही कठिन गभीराशयके हैं तथा बड़ेही महत्वके संस्कृत प्राच्य भाषाके हैं। इनमेंसे पांच ग्रंथ तो केवल न्यायके हैं और सभी ग्रंथ उच्च कोटिके तात्त्विक विषयके हैं तथा धर्ममें दृढ़ता और भक्ति पैदा करनेवाले हैं। आप देशभाषाके पद्य रचना करनेमें भी सिद्ध हस्त थे आपने फुटकर विनतिया वगैर लिखी हैं उनही श्लोक संख्या ११०० के करीब होगी तथा द्रव्यसमग्रहकी भी आपने पद्यमें लिखा है। आपकी १८७० की लिखी हुई एक पद्यात्मक चित्री घृन्दाघन विलासमें प्रकाशित हो चुकी है। इन सबसे यह निश्चित होता है कि आप गद्य पद्य बनानेमें बहुतही सिद्ध हस्त थे। तथा संस्कृत और प्राच्यमें आपका ज्ञान खूबही चडा बडा था इस विषयका ज्ञान आपके प्रर्थोंका अवलोकन करनेसे सभीको हो सकता है।

तथा चार प्रकारके कवियोंमेंसे आपमें गमककवि शक्ति भी श्रेष्ठ थी क्योंकि आपने नतामर—इत्यादि प्रमेयरत्नमालाके प्रथम श्लोकके अर्थको 'मोक्षमार्गस्य-नेतारं' इत्यादि श्लोकके भावमें प्रदर्शित कर वदेही महत्व भरे पांडित्यको प्रदर्शित किया है। इससे आपने यह दर्शित कर दिया है कि जिस प्रकार तत्त्वार्थ मोक्ष शास्त्रके ऊपर सर्वार्थ सिद्धि छोटी तथा गभीराशयवाली टीका है उसी प्रकार इस न्यायकी पूर्ण स्वरूप—परीक्षामुखसूत्र पर यह प्रमेय रत्नमाला टीका है। क्योंकि (मोक्षमार्गस्य नेतारं—) यह श्लोक सर्वार्थ सिद्धिका मंगल-चरण माना जाता है। तथा सूत्र ग्रन्थके ऊपर छोटी ओर गभीराशयकी सर्वार्थ सिद्धि टीका है उसी प्रकार इस ग्रन्थमें भी यह सर्व समानता मौजूद है इत्यादि। आपने अपनी सर्वही टीकाओंमें ग्रन्थोंके आशयको कहीं २ वटाकर भी बहुत खूब सूरतीके साथ समझाया है।

जैसे कि इस प्रमेय रत्नमालाहीमें—विशेष लिखिये है इस प्रकारसे ग्रन्थके विषयको समझानमें विशेष खूबी की है उसी प्रकार सर्व ही (अपने टीका किये हुए) ग्रन्थोंको समझानेमें बहुतही मनोज्ञ शैली व शक्तिको भरकस रूपसे काममें लाये है सर्वार्थसिद्धि तथा आप्त मीमांसा वगैर ग्रन्थोंमें आपने मूल ग्रन्थके आशयको अच्छी तरह समझानेके हेतुसे उनके वडे २ टीकाग्रन्थ राजवार्तिक श्लोकवार्तिक अष्ट सदस्यी वगैर को भी देशभाषामें उद्धृत करके ग्रन्थोंके आशयको बहुतही भव्य बना दिया है। इस प्रकारके आपके प्रयत्नसे सामान्य भाषा जाननेवाले भी इन वडे ग्रन्थोंके अभिप्रायोंको समझ सकते हैं। आपकी इन सर्व कृतियोंसे मालूम होता है कि आप वदेही परोपकारी महात्मापुरुष थे। तथा प्राय सर्वही वडे २ न्याय अध्यात्म आदि ग्रन्थोंके मर्मज्ञ रूपसे जानकार थे। अर्थात् आप सर्वांगसुन्दर एक अद्वितीय विद्वान् थे तथापि आपने अपनी लघुताही दिखाई है जैसा कि प्रमेयरत्नमालाके अंतमें आपने अपने विषयमें लिखा है।

वालवुद्धिलरिं संतजन हसैं न कोप कराय  
इहैरीति पंडितगहै धर्मवुद्धि इमभाय ॥

इस परसे यह पता चलता है कि आप पूर्ण विद्वान् होकर भी अहंकार रहित थे। अहंकारताका अभाव विद्वत्तामें सोनेको सुगंधिका कहावतको चरितार्थ करता है।

१ कविके गूढ तथा गभीर आशयको स्पष्ट करनेवाला गमक कवि होता है।

विद्वान् होकर जो अहंकार रहित होगा वही अपने वचनादि प्रयत्नों द्वारा प्राणियोंका उपकार कर सकता है तथा वही प्रमाणताका पात्र हो सकता है। खंडेलवाल जातिभूषण—प जयचंद्रजी छाबड़ामें ये सर्व गुण मौजूद थे इसी कारण इनकी समाजमें विशेष प्रतिष्ठा रही तथा आगे भी कायम रहेगी।

उक्त पंडितजीके विषयमें जो कुछ हमने लिखा है वह बहुत ही थोड़ा संक्षेपतासे लिखा है यदि विशेष लिखते तो एक ग्रंथका ग्रंथही बन जाता। पंडितजीने अपने थोड़ेसे जीवन कालमें इतने टीका तथा विनतीस्वरूप ग्रंथोंका निर्माण कर अपनी बुद्धिकी बहुत ही विचक्षण विलक्षणताका परिचय दिया है। हमने सुना है कि उक्त पंडितजी माहेयने इन ग्रंथोंके अलावा अन्य भी कई ग्रंथोंपर टीका की है। यदि यह बात सवांग सत्य है तो कहना पड़ेगा कि पंडितजीमें कोई विलक्षण शक्ति थी। पाठकगण पंडितजीके विषयमें विशेष जाननेकी इच्छा रखते हों तो उनके निर्माण ग्रंथोंमें उनके हाथकी लिखी हुई प्रशस्तिसे अपनी इच्छाकी पूर्ण पूर्ति करें।

विनीत

रामप्रसाद जैन-धर्मवेत्ता ।

## विषय सूची ।

### प्रथम समुद्देश ?

	पृ०	विषयक अन्य प्रमाण कल्प- नाओंका परिहार ।	पृ०
प जयचंद्रजी विरचित मंगल और प्रतिज्ञा-तथा भाषाटीका बनानेका प्रयोजन ।	१	ज्ञानही प्रमाण है इस विष- यको दिखानेमें सहेतुकताका निरूपण ।	१५
प जयचंद्रजी विरचित मूल ग्रंथ रचनाके संबन्धमें कुछ हेत्वात्मक वाक्य ।	२	बोद्धकल्पित ज्ञान प्रमाण- विषयक अनध्यवसायताका खडन और अध्यवसायताका मडन ।	१७
सकृत टीकाकारका मंगला- चरण ।	३	दो प्रकारसे अपूर्वार्थका निरूपण ।	१९
माणिक्यनदिजीको नमस्कार तथा परीक्षामुख और प्रमे- यरत्नमालाकी प्रमाणीकता विषयक कथन ।	४	परपदार्थके समान ज्ञान अप- नाभी निश्चय करानेवाला है । इत्यादि विषयका कर्मकृतकर- णादि द्वारा सोदाहरण निरूपण ।	२०
टीका बननेका संबन्ध और टीकाके द्वितीय नामका निश्चयक अर्थ । तथा परीक्षामुख बननेका प्रयोजन ।	५	ज्ञानके स्वप्रकाशकहेतुका विशेषतासे निरूपण ।	२३
न्याय तथा प्रमेयरत्नमाला शब्दका निरुक्तिपूर्वक अर्थ ।	६	ज्ञानके स्वप्रकाशकत्वमें दीपकका दृष्टान्त ।	२४
प्रमाण प्रमाणाभासरूप प्रतिज्ञा ।	७	अभ्यस्तदशामें ज्ञान स्वतः	२५
प्रथकी उपादेयताके कारण अभिधेयादिका निरूपण ।	८	प्रणाम है और अनभ्यस्त दशामें परत प्रमाण है	
मंगलाचरणविषयक शंका और उसका समाधान ।	९	इस विषयका निरूपण तथा भीमांसक मतका खडन ।	
प्रमाणका लक्षण तथा तद्	११		

## द्वितीय समुद्देश २

	पत्र
प्रमाणके प्रत्यक्ष और परोक्ष दो । ३४	
भेदका वर्णन तथा अन्य वादियों कर मानी गई जो प्रमाण सख्या है उसमें समस्त प्रमाणके भेदोंका अर्तर्भाव नहीं होता ऐसा वर्णन ।	
क्रमपूर्वक सब सख्या वादि योंका मत प्रदर्शन पूर्वक खडन ।	३५
प्रत्यक्षका लक्षण ।	४६
मुख्य तथा सांब्यवहारिकरूप प्रत्यक्षके भेद और सांब्यव- हारिकका स्वरूप और भेद । नैयायिक परिकल्पित अर्थ और आलोककी कारणताका खंडन ।	४८
बोद्ध द्वारा माने गये जो अर्थ विषयक ताद्रूप और तदुत्पत्ति ज्ञानकारण है उनके इस मत- का खंडन और स्वमतविष- यक कारणताका प्रतिपादन । मुख्य प्रत्यक्षका लक्षण तथा उसमें आवरण सहितत्व और करणजन्यत्वका निषेध ।	५१
मुख्य प्रत्यक्ष तथा सर्वज्ञ विष- यक अन्यवादि स्वीकृत अन्यथा मतोंका परिहार और अपने मतका स्थापन ।	५३

## तृतीय समुद्देश.

	पत्र
परोक्षका लक्षण और उसके भेद । ८५	
सोदाहरण स्मृतिका लक्षण, आकारनिर्देशपूर्वक प्रत्यभिज्ञान का लक्षण ।	८६
अन्यवादिद्वारा उपमान प्रमा- णका खंडन ।	८७
प्रत्यभिज्ञानके उदाहरण	८८
आकारसहित तर्क प्रमाणका लक्षण तथा उदाहरण ।	९०
अनुमानका लक्षण, हेतुका लक्षण तथा अन्यवादि- स्वीकृत हेतु लक्षणका परिहार ।	९१
अविनाभावका लक्षण तथा सहभावका लक्षण ।	९४
क्रमभावका लक्षण, अविना- भावका तर्कसे निर्णय होता है ऐसाकथन तथा साध्यका लक्षण ।	९५
धर्मा (पक्ष) का लक्षण ।	९८
धर्मा प्रसिद्ध होता है ऐसा कथन और उसके भेदका वर्णन पक्षके वचनकी आवश्यकता ।	९९
पक्ष और हेतु ये दोही	१०३
अनुमानके अग ह उदाहरण नहीं इत्यादि समर्थन ।	१०६
बालव्युत्पत्तिके निमित्त शास्त्रमें ही उदाहरणादिका उपयोग है इत्यादि ।	११०
दृष्टान्तके भेद और अन्वय- व्यतिरेक दृष्टान्तका लक्षण ।	१११



उपनयनिगमनका लक्षण।	पत्र	११२	उद्धृता सामान्यका दृष्टान्त	पत्र	१८०
अनुमानके स्वार्थ और परार्थ		११३	सहित लक्षण तथा विशेष		
भेद तथा उनके लक्षण ।			विषयके भेद ।		
हेतुके भेद प्रभेदोंका सोदाह		११५	पर्याय विशेषका उदाहरण		१८१
रण वर्णन ।			सहित लक्षण ।		
आगमका लक्षण, मीमांसित		१३३	व्यतिरेक विशेषका उदाहरण		१८५
कल्पित वेदके अपौरुषेय-			सहित लक्षण ।		
त्वका खडन ।			<b>पंचम समुद्देश.</b>		
नामजाति गुण क्रिया आदि		१५०	फलका लक्षण तथा फलके भेद।		१८७
स्वरूप शब्दका अर्थ नहीं			<b>छठा समुद्देश.</b>		
है क्योंकि शब्द और			आभास सामान्यका लक्षण स्व-		१९०
अर्थके संबन्धका अभाव			रूपाभास सामान्यका लक्षण ।		
है फिर शब्दमें प्राप्तप्रणीत			प्रत्यक्षाभासका उदाहरण सहित		१९५
पना होनेपर भी सत्यार्थ			लक्षण ।		
ज्ञान किस प्रकार हो			परोक्षाभासका लक्षण, उदाहरण		१९६
सकता है इस प्रका-			सहित स्मरणाभास, प्रत्यभिज्ञा-		
रकी शकाका उत्तर			नाभासका लक्षण ।		
तथा उसमें दृष्टान्त ।			तर्काभास, अनुमानाभास तथा		१९७
बौद्ध अन्यापोह ज्ञानरूप		१५१	अनुमानके अवयवाभासमे		
आगमको प्रमाण मानता			पक्षाभासका लक्षण ।		
है तथा कोई अन्य प्र-			भेदसहित हेत्वाभासका लक्षण ।		२००
कार भी मानता है उन			भेदपुरस्सर दृष्टान्ताभासका		२०५
सबका निराकरण ।			लक्षण ।		
<b>चतुर्थ समुद्देश.</b>			बालप्रयोगाभासका लक्षण ।		२०७
विषयका लक्षण तथा अन्य वा-		१५७	आगमाभासका उदाहरणसहित		२०९
दिकल्पित सत्ता प्रधान आदि			लक्षण ।		
विषयके लक्षणका खडन ।			सटयाभासका लक्षण सोदाहरण ।		२१०
अनेकान्तात्म वस्तुके समर्थनके		१७९	विषयाभास ।		२१२
हेतु तथा समान्य विषयके भेद			फलाभास ।		२१४
और तिर्यक् सामान्यका उदा-			नय तथा नयाभास ।		२१७
हरण सहित लक्षण ।			मूलप्रथकर्ताकी प्रशस्ति ।		२१८
			संस्कृतटीका कर्ताकी प्रशस्ति ।		२१९
			भाषाटीका कर्ताकी प्रशस्ति ।		२२१
			इति ।		

१८ नचासिद्धवदिष्ट प्रतिवादिन	९७
१९ प्रत्यायनाय हीच्छा वक्तुरेव	९७
२० माध्य धर्म क्वचित्तद्विशिष्टोवा धर्मो	९८
२१ पक्षइति यावत्	९८
२२ प्रतिद्वो धर्मा	९९
२३ विकल्पसिद्धे तस्मिन्सत्तेतरे साध्ये	१००
२४ अस्ति सर्वज्ञो नास्ति खरविपाणम्	१००
२५ प्रमाणोभयसिद्धे तु साध्यधर्मविशिष्टता	१०१
२६ अग्निमानय देश परिणामी शब्द इति यथा	१०२
२७ व्याप्ता तु साध्य धर्मएव	१०३
२८ अन्यथा तदघटनात्	१०३
२९ साध्यधर्माधारसदेहापनोदाय गम्यमानस्यापि पक्षस्य वचनम्	१०३
३० साध्यधर्मणि साधनधर्मावबोधनाय पक्षधर्मोपसंहारवत्	१०४
३१ को वा त्रिधा हेतुमुक्त्वा समर्थयमानो न पक्षयति	१०५
३२ एतद्वयमेवानुमानाङ्ग नोदाहरणम्	१०६
३३ न हि तत्साध्यप्रतिपत्यङ्ग तत्र यथोक्तहेतोरेव व्यापारात्	१०७
३४ तदविनाभावनिश्चयार्थं वा विपक्षे बाधकादेव तत्सिद्धे	,,
३५ व्यक्तिरूप च निदर्शन सामान्येन तु व्याप्तिस्तत्रापि तद्विप्रतिपत्तावन वस्थान स्यात् दृष्टान्तरापेक्षणात्	१०८
३६ नापि व्याप्तिस्मरणार्थं तथाविधहेतुप्रयोगादेव तत्स्मृते	१०८
३७ तत्परमभिधीयमान साध्यधर्मिणि साध्यसाधने सन्देहयति	१०८
३८ कुतोऽन्यथोपनयनिगमने	१०९
३९ न च ते तदङ्गे साध्यधर्मिणि हेतुसाध्ययोवचनादेवासशयात्	१०९
४० समर्थन वा वरं हेतुरूपमनुमानावयवो वास्तु साध्ये तदुपयोगात्	११०
४१ बालव्युत्पत्यर्थं तत्रयोपगमे शाल एवासौ न वादेऽनुपयोगात्	११०
४२ दृष्टान्तो द्वेषाऽन्ययव्यतिरेकभेदात्	१११
४३ साध्यव्याप्त साधन यत्र प्रदर्श्यते सोऽन्यदृष्टान्त	१११
४४ साध्याभावे साधनाभावो यत्र कथ्यते स व्यतिरेकदृष्टान्त	१११
हेतोः संप्रसंग उपनय	११२
प्रतिज्ञायास्तु निगमनम्	११२

८ अतज्जन्यमपि तत्प्रकाशक प्रदीपवत्	५३
९ स्वावरणक्षयोपशमलक्षणयोग्यता हि प्रतिनियतमर्थं व्यवस्थापयति	५३
१० कारणस्यच परिच्छेद्यत्वे करणादिना व्यभिचार	५५
११ सामिप्रीविशेषविश्लेषिताखिलावरणमतीन्द्रियमशेषतो मुख्यम्	५६
१२ सावरणत्वे करणजन्यत्वे च प्रतिबन्धसभवात्	५६

### तृतीयसमुद्देशः.

१ परोक्षमितरत्	८५
२ प्रत्यक्षादिनिमित्त स्मृतिप्रत्यभिज्ञानतर्कानुमानागमभेदम्	८५
३ सस्कारोद्बोधनिबन्धना तदित्याकारा स्मृति	८६
४ सदेवदत्तो यथा	८६
५ दर्शनस्मरणकारणक सङ्कलन प्रत्यभिज्ञान तदेवेद तत्सदृश तद्विलक्षणं तत्प्रतियोगीत्यादि	८६
६ यथा स एवाय देवदत्त , गो सदृशो गवय , गो विलक्षणो महिष , इदमस्माद्दूरम्, वृक्षोयमित्यादि ,	८८
७ उपलम्भानुपलम्भनिमित्त व्याप्तिज्ञानमूह इदमस्मिन्सत्येव भवत्यसति न भवत्येवेति च	९०
८ यथाग्नावेव धूमस्तदाभावे न भवत्येवेति च	९०
९ साधनात्साध्यविज्ञानमनुमानम्	९१
१० साध्याविनाभावित्वेन निश्चितो हेतु	९१
११ सहकमभावनियमोऽविनाभाव	९४
१२ सहचारिणोर्व्याप्यव्यापकयोश्च सहभाव	९४
१३ पूर्वोत्तरचारिणो कार्यकारणयोश्चकमभाव	९५
१४ तर्कान्तनिर्णय	९५
१५ इष्टमबाधितमसिद्ध साध्यम्	९५
१६ सद्विधविपर्यस्ताव्युत्पन्नाना साध्यत्व यथास्यादित्यसिद्धपदम्	९६
१७ अनिष्टाध्यक्षादिबाधितयो साध्यत्व माभूदतीष्टाबाधितवचनम्	९७

१८ नचासिद्धवदिष्ट प्रतिवादिन	९७
१९ प्रत्यायनाय हीच्छा वक्तुरेव	९७
२० माध्य धर्म क्वचित्द्विशिष्टोवा धर्मा	९८
२१ पक्षइति यावत्	९८
२२ प्रतिद्वो धर्मा	९९
२३ विकल्पसिद्धे तस्मिन्सत्तेतरे साध्ये	१००
२४ अस्ति सर्वज्ञो नास्ति खरविषाणम्	१००
२५ प्रमाणोभयसिद्धे तु साध्यधर्मविशिष्टता	१०१
२६ अग्निमानय देश परिणामी शब्द इति यथा	१०२
२७ व्याप्तां तु साध्य धर्मैव	१०३
२८ अन्यथा तदघटनात्	१०३
२९ साध्यधर्माधारसदेहापनोदाय गम्यमानस्यापि पक्षस्य वचनम्	१०३
३० साध्यधर्मणि साधनधर्मावबोधनाय पक्षधर्मोपसंहारवत्	१०४
३१ को वा त्रिधा हेतुमुक्त्वा समर्थयमानो न पक्षयति	१०५
३२ एतद्वयमेवानुमानाङ्ग मोदाहरणम्	१०६
३३ न हि तस्माध्यप्रतिपत्यङ्ग तत्र यथोक्तहेतोरैव व्यापारात्	१०७
३४ तदविनाभावनिश्चयार्थं वा विपक्षे बाधकादेव तत्सिद्धे	,,
३५ व्यक्तिरूपं च निदर्शनं सामान्येन तु व्याप्तिस्तत्रापि तद्विप्रतिपत्तावन वस्थानं स्यात् दृष्टान्तरापेक्षणात्	१०८
३६ नापि व्याप्तिस्मरणार्थं तथाविधहेतुप्रयोगादेव तत्स्मृते	१०८
३७ तत्परमभिधीयमानं साध्यधर्मिणि साध्यसाधने सन्देहयति	१०८
३८ कुतोऽन्यथोपनयनिगमने	१०९
३९ न च ते तदङ्गे साध्यधर्मिणि हेतुसाध्ययोवचनादेवासशयात्	१०९
४० समयनं वा चरं हेतुरूपमनुमानावयवो वास्तु साध्ये तदुपयोगात्	११०
४१ बालव्युत्पत्यर्थं तत्रयोपगमे शास्त्र एवासौ न वादेऽनुपयोगात्	११०
४२ दृष्टान्तो द्वेषाऽन्वयव्यतिरेकभेदात्	१११
४३ साध्यव्याप्तं साधनं यत्र प्रदर्श्यते सोऽन्वयदृष्टान्त	१११
४४ साध्याभावे साधनाभावो यत्र कथ्यते स व्यतिरेकदृष्टान्त	१११
४५ हेतोरुपसंहार उपनय	११२
४६ प्रतिज्ञायास्तु निगमनम्	११२

४७ तदनुमान द्वेषा	११३
४८ स्वार्थपरार्थभेदात्	११३
४९ स्वार्थमुक्तलक्षणम्	११३
५० परार्थतु तदर्थपरामर्शिवचनाज्जातम्	११३
५१ तद्वचनमपितद्धेतुत्वात्	११४
५२ सहेतुर्द्वेषोपलब्ध्यनुपलब्धिभेदात्	११५
५३ उपलब्धिर्विधिप्रतिषेधयोरनुपलब्धिश्च	११५
५४ अविरुद्धोपलब्धिर्विधौ षोडा व्याप्य कार्यकारणपूर्वोत्तरसहचरभेदात्	११५
५५ रसादेकसामग्र्यनुमानेन रूपानुमानमिच्छद्विरिष्टमेव किञ्चिन्कारण हेतु यत्र सामग्र्याप्रतिषेधकारणान्तरवैकल्ये	११६
५६ नच पूर्वोत्तरचारिणोस्तादात्म्य तदुत्पत्तिर्वा कालव्यवधाने तदनुपलब्धे	११८
५७ भाव्यतीतयोर्मरणजागृच्छोधयोरपि नारिष्टोद्बोधौ प्रति हेतुत्वम्	११९
५८ तद्व्यापाराश्रित हि नदभावभावित्वम्	११९
५९ सहचारिणोरपि परस्परपरिहारेणावस्थानात् सहोत्पादाच्च	१२०
६० परिणामीशब्द कृतकत्वात्, य एव स एवं दृष्टो यथा घट, कृत- कश्चाय, तस्मात्परिणामीति यस्तु न परिणामी स न कृतको दृष्टो यथा वन्ध्यास्तनधय, कृतकश्चाय तस्मात् परिणामी	१२१
६१ अस्त्यत्र देहिनि युद्धिव्याहारादे	१२२
६२ अस्त्यत्र छाया छायात्	१२२
६३ उद्देश्यति शकट कृतिकोदयात्	
६४ उदगाद्भ्ररणि प्राक्त एव	१२३
६५ अत्यत्र मातुर्लिंगेरूप रसात्	१२३
६६ विरुद्धतदुपलब्धि प्रतिषेधे तथा	१२४
६७ नास्त्यत्र शीतस्पर्श औष्ण्यात्	१२४
६८ नास्त्यत्र शीतस्पर्शो धूमात्	१२४
६९ नास्मिन् शरीरिणि सुखमस्ति हृदयशल्यात्	१२४
७० नोद्देश्यति मुहूर्तान्ते शकट रेवत्मुदयात्	१२५
७१ नोदगाद्भ्ररणिमुहूर्तात्पूर्वं पुष्योदयात्	१२५
७२ नास्त्यत्र भित्तौ परभागाभावोऽर्वाग्भागादर्शनात्	१२५
७३ अविरुद्धाऽुपलब्धि प्रतिषेधे सप्तधा स्वभावव्यापककार्यकारणपूर्वो- त्तरसहचरानुपलभभेदात्	१२५

७४ नास्त्यत्र भूतले घटोऽनुपलब्धे	१२६
७५ नास्त्यत्र शिशपा वृक्षानुपलब्धे	१२६
७६ नास्त्यत्र प्रतिवद्धसामर्थ्योऽभिर्धूमानुपलब्धे	१२६
७७ नास्त्यत्र धूमोऽनग्ने	१२७
७८ न भविष्यति मुहूर्त्तान्ते शकट कृतिकोदयानुपलब्धे	१२७
७९ नोदगाद्भरणमुहूर्त्तात् प्राकएव	१२७
८० नास्त्यत्र समतुलायामुन्नामो नामानुपलब्धे	१२७
८१ विरुद्धानुपलब्धिर्विर्घात्रेधा विरुद्धकार्यकारणस्वभावानुपलब्धिर्वभेदात्	१२८
८२ यथास्मिन् प्राणिनि व्याविविशेषोस्ति निरामयचेष्टानुपलब्धे	१२८
८३ अस्त्यत्रदेहिनिदु खमिष्टसयोगाभावात्	१२८
८४ अनेकान्तात्मक वस्त्वेकान्तस्वरूपानुलब्धे	१२९
८५ परंपरया सभवत्साधनमत्रैवान्तर्भावनीयम्	१२९
८६ अमूदत्र चक्रे शिवक स्थासात्	१२९
८७ कायकार्यमविरुद्धकार्योपलब्धौ	१३०
८८ नास्त्यत्रगुहाया मृगनीडन मृगारिसशब्दनात् कारणविरुद्धकार्य विरुद्धकार्योपलब्धा यथा	१३०
८९ व्युत्पन्नप्रयोगस्तुतथोपपत्त्यान्यथानुपपत्त्यैव	१३१
९० अग्निमानय प्रदेशस्तर्भवधूमवत्वोपपत्तेधूम-वत्वान्यथानुपपत्तेर्वा	१३१
९१ हेतुश्रयो गो हि यथा व्याप्तिग्रहण विधीयते सा च तावन्मात्रेण व्युत्पन्नैरवधार्यते	१३१
९२ तावता च साध्यसिद्धि	१३२
९३ तेन पक्षस्तदाधारमूचनायोक्त	१३२
९४ क्षाप्तवाक्यदिनिव वनमर्थज्ञानमागम	१३३

### चतुर्थसमुद्देश

१ सामान्यनिशेपात्मा तदर्थोविषय	१५७
२ अनुवृत्तव्यावृत्तप्रत्ययगोचरत्वात् पूर्वोत्तराकारपरिहारावाप्तिस्थिति लक्षणपरिणामेनार्थक्रियोपपत्तेश्च	१७८
३ सामान्य द्वेषा तिर्यगूर्द्धताभेदात्	१७९
४ सदृशपरिणामस्तिर्यक् खण्डमुण्डादिषु गोत्ववत्	१७९

५ परापरविवर्तव्यापि द्रव्यमूर्द्धता मृदिव स्थासादिषु	१८०
६ विशेषश्च	१८०
७ पर्याय व्यतिरेकभेदात्	१८१
८ एकस्मिन्द्रव्ये क्रमभाविन परिणामा पर्याया आत्मनि हर्ष विषादादिवत्	१८१
९ अर्थान्तरगतो विसदृशपरिणामो व्यतिरेको गोमहिषादिवत्	१८५

### पंचम समुद्देशः.

१ अज्ञाननिवृत्तिर्हानोपादानोप्रेक्षाश्च फलम्	१८७
२ प्रमाणादभिन्न सिन्न च	
३ य प्रमिमीते सएव निवृत्ताज्ञानो जहात्यादत्ते उपेक्षा चेति प्रतीते	१८८

### छठा समुद्देश

१ ततोऽन्यत्तदाभासम्	१९०
२ अस्वसविदितगृहीतार्थदर्शनसशयादय प्रमाणाभासा	१९०
३ स्वविषयोपदर्शकत्वाभावात्	१९३
४ पुरुषान्तरपूर्वार्थगच्छनुणस्पर्शस्थाणुपुरुषादिज्ञानवत्	१९३
५ चक्षूरसयोर्द्रव्ये सयुक्तसमवायवच्च	१९४
६ अवैशद्ये प्रत्यक्ष तदाभासम् बौद्धस्याकस्माद्धमदर्शनाद्बह्विज्ञानवत्	१९५
७ वैशद्येपि परोक्ष तदाभास भीमासकस्य करणज्ञानवत्	१९६
८ अतस्मिंस्तदिति ज्ञान स्मरणाभास जिनदत्ते स देवदत्तो यथा	१९६
९ सदृशे तदेवेदं तस्मिन्नेव तेन सदृशं यमलकवदित्यादि प्रत्यभिज्ञानाभासम्	१९६
१० असवदे तज्ज्ञान तर्काभास यावोस्तवपुत्र स श्याम इति यथा	१९७
११ इदमनुमानाभासम्	१९७
१२ तत्रानिष्टादि पक्षाभास	१९७
१३ अनिष्टो भीमासकस्थानित्य शब्द	१९८
१४ सिद्ध श्रावणशब्द	१९८
१५ बाधित प्रत्यक्षानुमानागम लोकस्ववचनै	१९८
१६ तत्र प्रत्यक्षबाधितो यथा अनुष्णोऽभिर्द्रव्यत्वाज्जलवत्	१९८
१७ अपरिणामी शब्द कृतकत्वाद् घटवत्	१९९
१८ प्रेत्याऽमुत्प्रदोधर्म पुरुषाश्रितत्वादधर्मवत्	१९९
१९ शुचिनरशिर रूपाल प्राण्यगत्वाच्छुक्त्वशुक्तिवत्	१९९

२०	मातामे वध्या पुरुषसयोगेप्यगर्भत्वात् प्रसिद्धवध्यावत्	२००
२१	हेत्वाभासा असिद्धविरुद्धानैकान्तिकार्किचित्करा	२००
२२	असत्सत्तानिश्चयोऽसिद्ध	
२३	अविद्यमानसत्ताक परिणामी शब्द चाक्षुपत्वात्	२००
२४	स्वरूपेणैवासिद्धत्वात्	२०१
२५	अविद्यमाननिश्चयो मुग्धबुद्धिं प्रत्यभिरत्र धूमात्	२०१
२६	तस्य चाप्यादिभावेन भूतसघाते संदेहात्	२०१
२७	सांख्य प्रति परिणामी शब्द कृतकत्वात्	२०१
२८	तेनाज्ञातत्वात्	२०१
२९	विपरीतनिश्चितापिनाभावो विरुद्धोऽपरिणामी शब्द कृतकत्वात्	२०२
३०	विपक्षेप्यविरुद्धवृत्तिरनैकान्तिक	२०२
३१	निश्चितवृत्तिरनित्य शब्द प्रमेयत्याद् घटवत्	२०२
३२	आकाशो नित्येप्यस्य निश्चयात्	२०३
३३	शकितवृत्तिस्तु नास्ति सर्वज्ञो वक्तृवात्	२०३
३४	सर्वज्ञत्वेन वक्तृवाविरोधात्	२०३
३५	सिद्धे प्रत्यक्षादिवाधिते च साध्येहेतुरार्किचित्कर	२०३
३६	सिद्ध श्रावण शब्द शब्दत्वात्	२०३
३७	किञ्चिदकरणात्	२०४
३८	ययानुष्णोऽग्निद्रव्यत्वादित्यादौर्किचित्कर्तुमशक्यत्वात्	२०४
३९	लक्षण एवासौदोपोव्युत्पन्नप्रयोगस्य पक्षदोषेणैव दुष्टत्वात्	२०४
४०	दृष्टान्ताभासा अन्वयेऽसिद्धसाध्यसाधनोभया	२०५
४१	आपौरुषेय शब्दोऽमूर्तत्वादिन्द्रियसुखपरमाणुघटमत्	२०५
४२	विपरीतान्वयश्च यदपौरुषेय तदमूर्तम्	२०६
४३	विद्युदादिनात्प्रसगात्	
४४	व्यतिरेके सिद्धतद्व्यतिरेका परमाण्विन्द्रियसुखाकाशवत्	२०६
४५	विपरीतव्यतिरेकश्च यन्नामूर्ततनापौरुषेयम्	२०७
४६	बालप्रयोगाभास पचावयवेषु क्रियद्दीनता	२०७
४७	अग्निमानय प्रदेशो धूमवत्वाद्यदित्य तदित्य यथा महानस	२०८
४८	धूमावाँश्यायम्	२०८
४९	तस्मादग्निमान् धूमवाँश्यायम्	२०८



५०	स्पष्ट तथा प्रकृतप्रतिपत्तेरयोगात्	२०८
५१	रागद्वेषमोहाक्रान्तपुरुषवचनाज्ञातमागमाभासम्	२०९
५२	यथा नद्यास्तीरे मोदकराशय सति धावध्वं माणवका	२०९
५३	अढगुल्यग्रे हस्तियूथशतमास्ते इति च	२०९
५४	विसवादात्	२०९
५५	प्रत्यक्षमेवक प्रमाणमित्यादि सख्याभासम्	२१०
५६	लौकायतिकस्य प्रत्यक्षत परलोकादिनिषेधस्य परबुद्ध्यादेश्चासिद्धे- रतद्विषयत्वात्	२१०
५७	सौगतसारययोगप्रभाकरजैमिनीयाना प्रत्यक्षानुमानागमोपमानार्थापत्य- भावैरेकैकाधिकैर्व्याप्तिवत्	२११
५८	अनुमानादेरतद्विषयत्वे प्रमाणान्तरत्वम्	२११
५९	तर्कस्येव व्याप्तिगोचरत्वे प्रमाणान्तरत्व, अप्रमाणस्याव्यवस्थापकत्वात्	२११
६०	प्रतिभासभेदस्यच भेदकत्वात्	२१२
६१	विषयाभास सामान्यं विशेषोद्भव वा स्वातन्त्रम्	२१२
६२	तथा प्रतिभासनात्कार्यकारणाच्च	२१२
६३	समर्थस्य करणं सर्वदोत्पत्तिरनपेक्षत्वात्	२१३
६४	परापेक्षणे परिणामिकत्वमन्यथा तदभावात्	२१३
६५	स्वयमसमर्थस्याकारकत्वात्पूर्ववत्	२१३
६६	फलाभास प्रमाणादभिन भिनमेव वा	२१४
६७	अभेदे तद् व्यवहारानुपपत्ते	२१४
६८	व्यावृत्त्यापि न तत्कल्पना फलान्तराद् व्यावृत्त्याऽफलत्वप्रसगात्	२१४
६९	प्रमाणान्तराद् व्यावृत्त्येवाप्रमाणत्वस्य	२१५
७०	तस्माद्वास्तवो भेद	२१५
७१	भेदेस्वात्मान्तरवत्तदनुपपत्ते	२१५
७२	समवायेऽतिप्रसग	२१६
७३	प्रमाणतदाभासौ दुष्टतयोद्भाषितौ परिहृतापरिहृतदोषौ वादिन साधनतदाभासौ प्रतिवादिनो द्वयणभूषणे च	२१६
७४	सभवदन्यद्विचारणीयम्	२१७

परीक्षामुखमादर्श हेयोपादेयतत्त्वयोः

संचिदे माहशोचालः परीक्षादक्षवद्बुध्याम् ॥ १ ॥

## निवेदन

इस ग्रन्थका सशोधन श्रीयुत पंडित पत्रालालजी मोनी तथा मैंने किया है  
संभव है कि अज्ञान वश इसमें बहुतसी त्रुटियाँ रह गई होंगी तथा मैंने जो यह  
भूमिका और विषय सूची तथा सूत्र सूची लिखी है वह भी प्रमाद हुआ हा  
होगा उसका खयाल न कर पाठकगण हमें अनुग्रहीत करेंगे ।

निवेदक—

रामप्रसाद जैन, बम्बई ।





एगारुण्ड श्रीगोडन लन्डि  
इने प्रथातः  
श्रीकान्दे, (राजपुताता,)

# स्वर्गीय पंडित जयचंदजी विरचित हिन्दी प्रमेयरत्नमाला ।

दोहा ।

श्रीमत वीरजिनेश रवि तम अज्ञान नशाय ।  
शिवपथ वरतायो जगति वंदौ मैं तसु पाय ॥ १ ॥  
माणिकनंदिमुनीशकृत ग्रंथ परीक्षाद्वार ।  
करू वचनिका तामकी लघुटीका अनुसार ॥ २ ॥

ऐसैं मगलपूर्वक प्रतिज्ञा करी । अब परीक्षामुखनाम सस्कृतसूत्रवध  
माणिक्यनदिआचार्यकृत ग्रथ है ताकी बडी टीका तो प्रमेयकमलमार्त्तंड-  
नाम है सो प्रभाचन्द्र आचार्यकृत है, तामै तौ विशेष करि वर्णन है । बडुरि  
छोटी टीका प्रमेयरत्नमाला है सो लघु अनन्तरार्थ आचार्यकृत है ताकै अनु-  
सार में देशभाषामय वचनिका लिखू हू । तामैं बुद्धिकी मदतातै तथा  
प्रमादतै कहू हीनाधिक अर्थ लिखा होय तौ पंडितजन हास्य मत  
करियो, मूलग्रथ देखि शुद्ध करलीजियो ।

इहा कोई कहै जो प्रमाणके प्रकरण तौ सस्कृतवचनरूपही चाहिये,  
देशभाषामय वचनतैं हीनाधिक कहना वणै तौ विपर्यय होनेतै बडा  
दोष लागै । ताका समाधान—जो यह तौ सत्य है देशभाषाके वचन  
अपभ्रंश बहुत हैं तहा अर्प विपर्ययरूपभी भासै परन्तु कालदोषतैं सस्कृ-  
तके पढनेवाले विरले हैं, अरु केई है ते भी गुरुमप्रदायके विच्छेद

होनेतैं अर्थ यथार्थ न समझैं हैं तातैं सस्कृतका भावार्थ समझनेकू देश-भाषा करिये हैं । अर जे विशेष पंडित है ते मूलग्रन्थ तथा सस्कृतटीकातैं समझैंहींगे । जैनमतमै प्रमाणनयरूप स्याद्वाद न्यायके ग्रन्थ बहुत हैं तिनिके अर्थ समझनेकू यह प्रकरण बड़ा उपकारी है तातैं याका भावार्थ देश-भाषामयभी लिखिये है । अर जे जिनमतकी आज्ञा मानैं हैं तिनिके अर्थका विपर्ययभी न होयगा जेता यथार्थ समझैंगे तेता तौ यथार्थ रहैहीगा अर कहीं अन्यथा होयगा तौ विशेष बुद्धिवान पंडितनिका सयोग भये यथार्थ होयगा, जैनमतके श्रद्धानवाले पुरुष हठग्राही नाहीं होहै तातै देशभाषा करनेमैं दोष न लागैगा ऐसैं जानना ।

तहा प्रथमही याका सबध ऐसा—जो पहले श्री अकलकदेव आचार्य भये, ते कैसे भये, अपनी निर्दोष ज्ञान अरु मयमरूप सपदा ताकरि प्रत्येकबुद्ध श्रुतकेवली सूत्रकार आदि बडे ऋषीश्वर तिनिकी महिमाकू आप लेते भये, बहुरि कल्याणरूप भये । बहुरि समस्त तार्किकनिका समूह तिनिविषै जे बड़े तार्किक तेई भये चूड़ामणि तिनिकी किरण सारिखी नमनक्रिया ताकरि मिली है चरणनिके नखनिकी किरण जिनिकी । भावार्थ—बड़े बड़े तार्किक जे तर्कशास्त्रके वेत्ता ते जिनिके चरण सेवैं है । बहुरि कविता करना, टीका करना, वाद जीतना, वक्तापणा करना, यह च्यारि प्रकार पंडितपणा तिसके जाननेके इच्छुक तृप्रातुर ग्रहण करनेके इच्छुक जे विनयकरि नम्रीभूत शिष्यजन तिनिसहित किया आप अनुभव जिन्नैं ऐसे भये, तिनिनैं तर्क ग्रथनिके सात प्रकार रचे । बृहन्नय, लघुन्नय, चूर्णिका । ते अतिकठिन जिनिमै मन्दबुद्धि प्रवेश न करि सकै, तातैं तिनिमैं मन्दबुद्धीहूनिका प्रवेश होनेके अर्थ तिनिहीका अर्थ लेकरि धारा नगरीकैविषै श्रीमाणिक्यनटिआचार्य तिनिनै यह परीक्षामुख नाम प्रकरण रच्या । तिसका विवरण करनेके

इच्छुक जे लघु अनतरीर्य आचार्य ते तिसकी आदि विपै नास्तिकताका परिहार, शिष्टाचारपालन, पुण्यकी प्राप्ति, निर्भिन्न शास्त्रकी समाप्ति आदि फलक चाहते सते श्लोक कहै हैं,—

नतामरशिरोरत्नप्रभाप्रोतनपत्विषे ।

नमो जिनाय दुर्वारमारवीरमदच्छिदे ॥ १ ॥

याका अर्थ—टीकाकार कहै हैं जो जिन कहिये कर्मशत्रुके जी-तने हारे जे अरहत परमेष्ठी तिनि सर्जनिके अर्थ हमारा नमस्कार होहु । कैसे है जिन—नमो जे देवनिके मस्तक तिनिके मुकुटनिके मणिनिकी प्रभा तिसविपै पोई है मिला है चरणके नखनिकी किरण जिनिकी । भावार्थ—अरहत परमेष्ठीकू च्यारि प्रकारके देव नमस्कार करै है । बहुरि कैसे हैं कठिन है निवारन जाका ऐसा जो कामरूप सुभट ताका मटके छेदन हारे हैं । इस श्लोकमें मारवीरमदच्छिदे ऐसा विशेषण जिनका है ताका ऐसाभी अर्थ है,—मा कहिये लक्ष्मी ताहि राति कहिए दे ताकू मार कहिए, मो इस मार शब्दके अर्थ तै मोक्षमार्गके दाता भये । बहुरि वीर शब्दकारि पि कहिए विशेष करि ईर कहिए समस्त पदार्थनिकू जाननहारे हैं ऐसैं सर्वज्ञ भये । बहुरि मदच्छित् कहिए मानकपायके छेदनहारे हैं, ऐसै मद ऐसा उपलक्षणपदतै सर्ग रागादिकका नाश करन हारे भये ऐसैं “ मोक्षमार्गस्य नेतार ” इत्यादि सूत्रकी टीका विपै कहे जे आप्तके तीनु विशेषण ते सिद्ध भये । बहुरि अन्य प्रकार कहै हैं,—मा कहिये प्रमेयका प्रमाणरूप जाननहारा केवलज्ञान मोई भया रवि कहिये सूर्य, बहुरि इरा कहिये वाणी दिव्यध्वनि, ये दोऊ कैसे २ दुर्वार कहिये खोटे हेतु दृष्टतनिकरि निवारन जिनका न होय ऐसे जाके होय सो दुर्वारमारवीर कहिये । बहुरि मट कटने तैं सर्ग रागादिक लेने तिनकाँ छेदौ मो मदच्छित्

कहिये । ऐसैं भी ते आसके तीनु विशेषण भये ऐसा जानना । ऐसैं मगलकें अर्थि नमस्कार कीया । तहा मगल दोय प्रकार हैं—एक मुख्यमगल, दूजा अमुख्य मगल । तहा मुख्यमगल तौ जिनेन्द्रके गुणनिका स्तोत्र करना है अरु अमुख्यमगल लौकिक है तहा दधि अक्षत आदि है । सो इहा मुख्यमगल जिनेन्द्रके गुणनिका स्तोत्र है सो ही किया है ।

आगैं इस ग्रथके कर्त्ताकू टीकाकार नमस्कार करै है,—

अकलंकवर्चोऽभोधेरुहध्रे येन धीमता ।

न्यायविद्यामृतं तस्मै नमो माणिक्यनन्दिने ॥ २ ॥

याका अर्थ—तिस माणिक्यनदिनाम आचार्यकै अर्थि हमारा नमस्कार होहु—जा बुद्धिवाननैं अकलक कहिये कर्मकलककरि रहित श्रीवर्द्धमानस्वामी अथवा अकलकनागा आचार्य तिनिके वचन अथवा अकलक कहिये निर्दोष सर्वज्ञकी दिव्यध्वनि सोही भया समुद्र तातैं न्यायविद्यारूप जो अमृत सो मथिकरि काढ्या—प्रगट कीया ऐसे हैं । इहा लौकिक कथा है जो नारायण समुद्र मथिकरि चौदह रत्न काढे तिनिकैं अमृतभी है सो प्रसिद्ध अपेक्षा अलकाररूप वचन है ।

आगैं इस ग्रथकी बडी टीका ‘प्रमेयकमलमार्तण्ड’ है ताका कर्त्ता प्रभाचन्द्र आचार्य है ताकी महिमा दोय श्लोकमै करै है,—

प्रभेन्दुवचनोदारचन्द्रिकाप्रसरे सति ।

मादृशा. क्व नु गण्यते ज्योतिरिगणसन्निभा ॥३॥

तथापि तद्वचोऽपूर्वरचनारुचिर सताम् ।

घेनोहरं भृतं यद्वन्नद्या नवघटे जलम् ॥ ४ ॥

इनिका अर्थ—प्रभाचन्द्रनाम आचार्यके वचनरूप उदार चादणीका फैलना होतैं हम सारिखे आग्यानामा कीटजीवतुल्य कौन गणनामैं गणिये तोऊ हम इस ग्रथकी टीका करै हैं सो जैसैं नदीका जल

नवीन घटविपैँ किछू वालिये सोहू शीतल होय पीत्रनेवाले पुरुषनिके चित्तकू प्रिय लागै तैसेँ तिस प्रभाचद्रके वचनही अपूर्ण रचना कहिये तिनिकू नई रचनारूप किये सते सुदर सत्पुरुषनिके चित्तकू हरनहारे होयगे ।

आगैँ यह टीका जिस निमित्ततैँ बणी है नो सबध कहै हैं,—

वैजेयप्रियपुत्रस्य हीरपस्योपरोधत ।

शातिपेणार्यमारब्धा परीक्षामुखपचिका ॥ ५ ॥

याका अर्थ—वैजेयका प्यारा पुत्र जो हीरपनामा ताकी प्रार्थनातैँ शातिपेणनामा कोई शिष्य हैं ताके पढनेके अर्थ यह परीक्षामुखनामा ग्रथकी पचिका आरभी है ।

इहा “परीक्षामुख” ऐसा नामका अर्थ ऐमा, जो परीक्षानाम विचारका है जो वस्तु ऐसैँ है कि नाही है कि अन्यप्रकार है ऐसा विचारकू कहिए सो इहा प्रमाणका लक्षण आदिकी परीक्षा करिये हैं इस द्वारतैँ सर्वही वस्तुकी परीक्षा होय है तातैँ परीक्षामुख है । बहुरि ताकी टीकाकू पचिका कही सो सूत्रनिके पद न्यारे करि तिनिका न्यारा न्यारा अर्थ कहिये ताकू पचिका कहिए है, सो इस टीकामैँ सूत्रनिका भिन्न भिन्न पदनिका अर्थ करियेगा तातैँ पचिका नाम है । याका दूजा नाम प्रमेयरत्नमालाभी है ।

आगैँ मूलग्रथका आदि सूत्रकी सूचनिका कहै है,—

श्रीमत् कहिये पूर्णपरिरोधरहितपणा सो ही जो श्री लक्ष्मी ताकरि सहित ऐसा जो न्याय सो ही भया समुद्र जागैँ अगणित प्रमेय वस्तुरूप रत्न भरे सो ही है सार जागैँ ऐसा न्यायरूप समुद्र ताके अवगाहन करनेकू अब्युत्पन्न जे न्यायशास्त्रके अन्यासरहित पुरुष ते असमर्थ हैं, ऐसा विचारि श्रीमाणिक्यनन्दिनाम आचार्य तिनिके अवगाहनेकू जिहा-



जसारिखा यह परीक्षामुखनाम प्रकरण रचै है । इहा न्याय ऐसा शब्द है सो 'नि' उपसर्ग पूर्वक 'इण् गतौ' धातुकै घञ्प्रत्यय करण अर्थमें जोड्या है तातै ऐसा अर्थ होय है—जो कोई प्रकार नियमकरि प्रमेय-पदार्थका स्वरूप जाकरि जाणिये सो न्याय है । अथवा नयप्रमाणरूप युक्ति ताका कहनेहारा होय ताकू भी न्याय कहिये । बहुरि याका श्रीमान् विशेषण किया ताका यह अर्थ—जो निवधिपणा होय सो श्री, अथवा श्रद्धान आदि गुणका उपजावना है लक्षण जाका ऐसी श्रीकरि युक्त होय सो श्रीमान् । बहुरि याकू समुद्र कथा सो रूप-कालकार करि कथा सो याका विशेषण किया जो अमेयप्रमेयरत्नसार है । सो अमेय कहिये मिथ्यादृष्टीनिकरि जाननेमें न आवै अथवा गणनारहित अनतानत ऐसै जे प्रमेय कहिये प्रमाणकरि जिनिक्क जानिये ऐसे जीव आदिपदार्थ वस्तु है । बहुरि रत्ननिविपै सार होय सो रत्नसार कहिये, ऐसै अमेय प्रमेय है रत्न मार जाँसै बहुरीहि समास है । बहुरि अमेय प्रमेय जे रत्न तिनिकरि सार है—उत्कृष्ट है ऐसा न्यायरूप समुद्र है ऐसै तत्पुरुष समास है । ऐसै इस परीक्षामुख प्रकरणके सबध, अभिधेय, शक्यानुष्ठानइष्टप्रयोजन इनि तीनूनीकौं जाने विना परीक्षावान पुरुष-निकी प्रवृत्ति या विपै होय नाहीं, इस हेतुतै तिनि तीनूनीका अनुवाद कहिये पूर्वाचार्यनि करि कथा होय तिस अनुसार कहना सो है पुरस्सर कहिये मुख्य जाँसै । बहुरि वस्तु जाका कथन कीजिये सो ऐसा इहा वस्तुशब्दकरि प्रमाण अर प्रमाणाभास लेना ताका निर्देश कहिये स्वरूप कहना तिस विपै पर कहिये उत्कृष्ट—तत्पर ऐसा प्रतिज्ञाका श्लोक कहै है ।

भावार्थ—इस ग्रथका आदिका श्लोक है तामै अभिधेय सबध शक्या-नुष्ठानइष्टप्रयोजन इन तीनूनीकौं जनाय अर प्रमाण अर प्रमाणाभासका लक्षण जो पूर्वाचार्यनिकरि कथा है तिनिका अनुसार ले कहनेकी प्रतिज्ञा करै है,—

प्रमाणादर्थससिद्धिस्तदाभासाद्विपर्ययः ।

इति वक्ष्ये तयोर्लक्ष्म सिद्धमल्पं लघीयसः ॥ १ ॥

याका अर्थ—प्रमाणतै अर्थकी ससिद्धि होय है, बहुरि प्रमाणाभासतै अर्थकी ससिद्धि नाहीं होय है—विपर्यय होय है। या हेतुतै मै प्रयकर्त्ता हू सो तिस प्रमाणका अरु प्रमाणाभासका लक्षण कहूगा ।

टीका—अह कहिये मै प्रयकर्त्ता माणिक्यनदिआचार्य हू सो तल्लक्ष्म कहिये प्रमाण अरु तदाभास इनि दोऊनिका लक्षण है ताहि वक्ष्ये कहिये कहूगा । सिद्ध कहिये पूर्वाचार्यनिकरि प्रसिद्ध किया सो ही । बहुरि कैसा ? अल्प कहिये थोरे अक्षरनिकरि कहनें योग्य अरु अर्थतै महान् । बहुरि कौनकृ विचारि करि कहूगा ? अतिशय करि लघु जे शिष्यजन तिनिकृ विचारि करि । इहा लघुपणा बुद्धिकृत ग्रहण करना, शरीरपरिमाणकृत न लेणा, जातै छोटे शरीरवालेहू बडे बुद्धिवान होय है, बहुरि अवस्थाकृत भी न लेणा जातै छोटी अवस्थावालेभी केई बडे बुद्धिवान होय है, तातै जिनिमै बुद्धि थोडी होय ते इहा लघुशब्दकरि ग्रहण करेनै । इहा लक्षणका तौ स्वरूप ऐसा जानना—जो बहुत वस्तु एकठी मिलिही होय तिनिसू जुदी करनेका जो किछु वस्तुमै प्रसिद्ध चिह्न होय सो लक्षण होय । बहुरि सिद्ध विशेषणतै अपनीही रुचि करि नाहीं कीया पूरे कथा तिसही अर्थरूप है ऐसा जनाया है । बहुरि अल्प कहनेतै यामै थोरे अक्षरनिमै ही अर्थ बहुत है ऐसें याका निष्प्रयोजनपना निषेध्या है । यह प्रमाण तदाभासका लक्षण कौन हेतुतै कहिये है जातै अर्थ जो जाननें योग्य वस्तु ताकी ससिद्धि कहिये प्राप्ति होना अथवा जानना ये दोऊ प्रमाणतै होय हैं यातै । बहुरि केवल प्रमाणतै अर्थकी संसिद्धि होय है, ऐसाही नाहीं है प्रमाणाभासतै अर्थससिद्धिका अभावभी होय है यातै दोऊहीका लक्षण कहना । बहुरि इति

शब्द है सो हेतु अर्थमें है अरु याका समुदायार्थ उपरि कह्या सो जानना ।

इहा तर्क,—जो अभिधेय, सबध, शक्यानुष्ठानइष्टप्रयोजन इन तीननि करि सहित शास्त्र होय हैं । तहा इस प्रकरणका जहा ताई अभिधेय अरु सबध ये दोऊ न कहिये तहा ताई याका उपादेयपणा न होय—यहु ग्रहण करने योग्य न होय । इहा उदाहरण—जैसे काहूँ कह्या जो यह बध्याका पुत्र जाय है, आकाशके फूलनिका जाके मस्तक सेहुरा है, मरीचिका—भाडलीभै स्नान करि जाय है, मुसाके सींगका वनुप धारे है, ऐसे कहनेमें किछु वस्तु नाही अवस्तु कहे तातैं यामैं अभिधेय—अर्थ नाही । बहुरि काहूँ कह्या—दश दाडिम हैं, छह पूजा है, चरवी है, छेलीका चामड़ा है, मासका पिंड है अथवा अहो देखो यह गेरू है स्पष्ट किया ताका पिता शीला होय गया ऐसे वचन कहे तिनमें काहूँका सबध न मिल्या—प्रलापमात्र भये । ऐसे शास्त्रमें अभिधेय सम्बन्धरहित वचन होयतौ परीक्षावान आदरै नाही । बहुरि तैसे ही जो अशक्यानुष्ठानइष्टप्रयोजन होय जाका ग्रहण करना कठिन होय अरु अपने इष्ट होय तौ जैसे नर्पका मणि सर्वज्वर—रोगका हरनहारा है ऐसे कहनेमें रोगका हरणा तौ इष्ट है परन्तु तिसका ग्रहण करना कठिन है ऐसे वचनकू परीक्षावान आदरै नाही । तैसेही शक्यानुष्ठान अनिष्टप्रयोजन होय, जैसे काहूँ कह्या माताका विवाह करना, तौ याका करना तौ सुगम है परन्तु यह इष्ट नाही सो ऐसे वचन भी परीक्षावान आदरै नाही । तातैं ये तीनू ही या शास्त्रके कहे चाहिए ?

ताका समाधान,—आचार्य कहै है जो यह सत्य है । या प्रकरणके अभिधेय प्रमाण अरु प्रमाणभास हैं ते तौ इस श्लोकमें प्रमाण तदाभास पदका ग्रहणतै कहे ही, जातैं इस प्रकरणकरि प्रमाण प्रमाणाभासकाही

कथन करिये है । बहुरि सबध है सो अर्थका सामर्थ्यहीतैं आया जातै या प्रकरणकै अरु प्रमाण प्रमाणाभासरूप अभिधेयकै वाच्यवाचक है लक्षण-जाका ऐसा सबध प्रतीतिमें आवैही है । बहुरि प्रयोजन शक्यानुष्ठानरूप अरु इष्टरूप है सोभी आदि श्लोककरिही लखिये है, जातै प्रयोजन दोय प्रकार है एक साक्षात्, दूजा परपरा । तहा इस श्लोकमें 'वक्ष्ये' ऐसा पद है सो या पदकरि साक्षात् प्रयोजन कहिये है जातैं सगय निपर्ययरहित शास्त्रका ज्ञान होनेतैं शिष्यजन देखि लेंगे, शिष्यजननिहीकू निचारि करि कहनेकी प्रतिज्ञा करी है सो यही साक्षात् प्रयोजन है, बहुरि परपराप्रयोजन अर्थका ज्ञान तथा प्राप्ति है सो आदि श्लोकमें 'अर्थससिद्धि' ऐसा पद है ताकरि कह्या, जातैं शास्त्रके ज्ञानकै अनंतर अर्थका ज्ञान तथा प्राप्ति होयगी ऐसैं जानना ।

फेरि तर्क,—जो समस्त विघ्नके नाशकै अर्थ इष्टदेवताका नमस्कार शास्त्रकी आदि विषैं चाहिये सो इस प्रकरणके कर्तानैं न किया सो कहा कारण ?

ताका समाधान,—आचार्य कहै है जो ऐसैं न कहना, जातैं नमस्कार मन अरु कायकरि भी समनै है तातै ऐसैं जानू मन करि अरु कायकरि शास्त्रके प्रारभ करतै कर लिया होयगा । बहुरि वचनकरि नमस्कारभी इस आदि वाक्यकरि जानना, जातै केई वाक्य ऐसे हैं जिनका दोय आदि अर्थभी देखिये हैं, जैसे काहूँ कह्या 'श्वेतो धावति' ऐसे वाक्यके दोय अर्थ होय हैं, एक तौ ऐसा जो 'श्व' कहिये कूकरा (कुत्ता) सो 'इत' कहिये या तरफ 'धावति' कहिये दोडै है । बहुरि दूजा अर्थ—जो श्वेत कहिये वोला गुणयुक्त कोई दोडै है । ऐसे दोय अर्थकी प्रतीति है । तहा आदिके वाक्यकै विषैं नमस्काररूप अर्थभी है, सोही कहिये हैं,—तहा अर्थ कहिये हेयोपादेयरूप प्रस्तु ताकी ससिद्धि कहिये यथार्थ-

ज्ञान सो प्रमाणतै होय है, तदा मा कहिये लक्ष्मी अन्तरग तौ अन-  
 तचतुष्टयरूप अरु बाह्य समवसरणादिकरूप, बहुरि आण कहिये शब्द  
 इनि दोजनिका द्वन्द्वसमासतै माण ऐसा भया, बहुरि उपसर्ग जोड्या  
 तव प्रमाण भया सो इस उपसर्गके योगतै ऐसा अर्थ भया जो ऐसी  
 प्रकृष्ट उक्कृष्ट लक्ष्मी हरि—हर—ब्रह्मा आदिकू लौकिकदेव मानै है तिनिकै  
 नाही । बहुरि ऐसी दिव्यध्वनि वाणी प्रत्यक्ष अनुमान प्रमाणतै विरोध-  
 रहित अन्यकै नाही, ऐसा प्रमाणनाम भगवान अरहतकाही भया ऐसै  
 असाधारण गुण दिखावना—कहना है सो भगवानका स्तवनही है तातै  
 अर्थकी ससिद्धिकू अवश्य कारणभूत जो प्रमाण कहिये भगवान अर्हन्त  
 तातै तौ अर्थकी ससिद्धि सम्यग्ज्ञान होय है । बहुरि प्रमाणाभास जे  
 हरिहरादिक तिनितै अर्थकी ससिद्धिका अभाव—मिथ्याज्ञान होय है । इस  
 हेतुतै इस प्रकरणतै तिनि प्रमाण प्रमाणाभासका लक्षण कहूगा । ऐसै  
 कह्या तैसा आगै सूत्र कहियेगा । जो “सामग्रीविशेष” इत्यादिक तिनिसँ  
 सर्पज्ञ असर्वज्ञका निश्चय करियेगा । ऐसै अरहतका सत्यार्थस्वरूप  
 कहना सो मगलरूप भया, अन्यका निषेध सो अमगलका निषेध है ऐसा  
 जानना ।

आगै अब कहनेकू प्रारभ किया जो प्रमाणतत्व ताविषै अन्यवादी-  
 निकै च्यारि विप्रतिपत्ति है । स्वरूपविप्रतिपत्ति १ सख्या विप्रतिपत्ति  
 २ विषयविप्रतिपत्ति ३ फलविप्रतिपत्ति ४ ऐसै च्यारि । तिनिसँ प्रथ-  
 मही स्वरूपकी विप्रतिपत्तिका निराकरणकै अर्थ सूत्र कहै है । इहा वि-  
 प्रतिपत्ति नाम अन्यथा जाननेका है सो प्रमाणका स्वरूप अन्यवादी  
 अन्यप्रकार कहै है सो वाधासहित है, सत्यार्थ नाही, ऐसा इस सूत्रतै  
 सिद्ध होय है,—

स्वापूर्वार्थव्यवसायात्मकं ज्ञानं प्रमाणम् ॥ १ ॥

याका अर्थ—ए कहीये आप आत्मा अपूर्वार्थ कहीये पहिले जाकी प्रमाणता न भई ऐसा अन्य वस्तु इनि दोजनिनिर्पे व्यनसायात्मक कहीये व्यापारकरि निश्चय करने स्वरूप जो ज्ञान सो प्रमाण है । इहा प्रमाण शब्दकी निरुक्ति ऐसी,—‘प्र’ कहीये प्रकर्षरूप सशय, प्रियर्यय, अनध्यनसायकरि रहित होय करि ‘मीयते’ कहीये वस्तुस्वरूपकृ जानिये जा करि सो प्रमाण है, ऐसै करणसाधनरूप निरुक्ति है, सो ऐसा ज्ञान विशेषणकरि तौ जे अज्ञानरूप मनिकर्ष आदिकू प्रमाण मानै है तिनिका निराकरण भया । तहा लघु नैयायिकमतवाले तौ इन्द्रियकै अर पदार्थकै सन्न्य होना ऐसा जो सन्निकर्ष ताकू प्रमाण मानै है, अर उडे पुराणे नैयायिक ते कर्त्ता कर्म आदि कारकनिका सकल्पणाकू प्रमाण मानै हैं । बहुरि साम्यमतवाले इन्द्रियनिका प्रवृत्तिहीकू प्रमाण मानै हैं । बहुरि प्राभाकर जे मीमांसकमतके भेदवाले अज्ञानरूप जो ज्ञाता का व्यापार ताकू प्रमाण मानै है तिनिका निषेध ज्ञान कहनेतै भया । बहुरि बौद्धमती प्रमाण ज्ञान-हीकू कहे हैं परन्तु प्रमाणका भेद जो प्रत्यक्ष ताके च्यारि भेद करै हैं । स्वसवेदनप्रत्यक्ष १ इन्द्रियप्रत्यक्ष २ मानसप्रत्यक्ष ३ योगिप्रत्यक्ष ४ ऐसै यहू च्यारूही प्रकारका प्रत्यक्ष निर्भिकल्प—व्यापार करि रहित मानै है तिनिके निराकरणके अर्थ व्यवसायपदका ग्रहण है । जो व्यापाररूप सविकल्प होय—निश्चय करनेवाला होय सो प्रमाण है । बहुरि अर्थपदका ग्रहणतै जे बाह्य पदार्थका लोप करनेवाले विज्ञानाद्वैतवादी बौद्धमती तथा ब्रह्माद्वैतवादी वेदान्तमती तथा दीखती वस्तुका लोप करनेवाले शून्यएकान्तवादी तिनिका निराकरण है; बौद्धमतीके च्यारि भेद है तहा माध्यमिक तो सर्वशून्य मानै है, बहुरि योगाचार बाह्यपदार्थकू शून्य मानै है ज्ञानकू अद्वैत मानै है, बहुरि सौत्रातिक अनुमानका विषय अनुमेयक अवस्तु मानै है, बहुरि वैभाषिकभी सर्व वस्तुकू शून्य

मानें है । वहुरि अर्थका अपूर्व विशेषण है सो गृहीतग्राही पहले ग्रहण किया—जान्या ताहीकू ग्रहण करै—जानै ऐसा जो धारानाही ज्ञान ताकै प्रमाणताका निषेधकै अर्थ है, धारानाहीज्ञान प्रमाणका फलरूप प्रमिति है करणस्वरूप प्रमाण नाही । वहुरि स्वपदका ग्रहणतैं ज्ञानकू परोक्षही मानें ऐसे मीमांसकमती तथा ज्ञान स्वसंवेदनस्वरूप नाही परहीकू जानै है—आपकू आप जानै नाही ऐसे मानने वाले साख्य-मती तथा ज्ञान है सो दूसरे ज्ञान करि जानिये है आपकू आपही जानै नाही ऐसै माननेवाले यौगमती नैयायिक इनिका निषेध है, ज्ञान स्वपर-प्रकाशक है । ऐसै अब्याति अतिव्याति असभव ऐसे तीन लक्षणके दोष हैं तिनितै रहित भलै प्रकार ठहरया निश्चय भया प्रमाणका लक्षण है । ऐसै यहू मूत्र हे सो प्रमाणभूत हे । तहा अनुमानप्रमाणका प्रयोग-स्वरूप या मूत्रकू दिखाइए है,—तहा प्रमाण तौ इहा वर्मी है ता पिपे यह लक्षण कह्या सो साव्य है, वहुरि प्रमाण जो धर्मी सो ही इहा हेतु कहना ।

इहा प्रश्न,—जो प्रमाण शब्दकै तौ प्रथमा विभक्ति है अर हेतु विपे पचमी होय है सो प्रमाण शब्द हेतु कैसे ?

ताका समाधान,—जो कोई जायगा प्रथमा विभक्ति अतपदभी हेतुस्वरूप होय हैं, जैसे कह्या है 'प्रत्यक्ष विशद ज्ञान' इहा साव्य साधनका प्रयोग करिये तब प्रथमाभी हेतुरूप है, इस सूत्रका प्रयोग ऐसै किया है, "प्रमाण है सो स्वापूर्वार्थव्यवसायात्मक ज्ञान है, काहे तैं जातैं प्रमाणपना याहीकै है, तातैं जो स्वापूर्वार्थव्यवसायात्मक ज्ञान नाही सो प्रमाण नाही जैसे सशयादिक स्वापूर्वार्थव्यवसायात्मक नाही ते प्रमाणभी नाही तथा घट आदि जडपदार्थ ते भी ऐसे नाही ते प्रमाण नाही, वहुरि प्रमाण हे मो ऐसा है, तातैं स्वापूर्वार्थव्यवसायात्मक ज्ञान है सो ही प्रमाण

है ।” ऐसै अनुमानके पंच अवयवरूप यह सूत्र है । वर्मा अर साध्य दोऊ स्वरूप पक्ष कहिये ताका वचन सो प्रतिज्ञा है, सावनका वचन सो हेतु है, व्याप्तिकृ लार लगाय दृष्टातका वचन सो उदाहरण है, दृष्टातकू अरु पक्षकू समान कहना हेतुको सकोचना सो उपनय, साध्यका नियम कहना सो निगमन, ऐसे इनि पाचनिका स्वरूप आगै सूत्रकार कहसी । ऐसै सूत्र है सो प्रमाणभूत है आप्तका यह वचन है तातै तौ आगमप्रमाणरूप होहै, बहुरि अनुमानके अयवरूप होहै । बहुरि सूत्रका ऐसा भी स्वरूप कहा है,—जामैं अक्षर अल्प होय, बहुरि जामैं सदेह न उपजै, बहुरि सारर(स)हित होय नि सार नाही होय, बहुरि जामैं निर्णय गूढ होय, अर्थ गभीर होय, बहुरि शब्द अर्थ जामैं निर्दोष होय, बहुरि हेतु-सहित होय, बहुरि सत्यार्थ होय ऐसा होय सो सूत्र है, सो इस प्रकार-णके सर्वसूत्रनिका ऐसा स्वरूप जानना । इहा प्रमाणकृही हेतु कहा सो असिद्ध नाही है जातैं सर्गही प्रमाणका स्वरूप कहनेवालेनिकै प्रमाणसामान्यविपै विप्रतिपत्तिका अभाव है, प्रमाणसामान्य प्रसिद्ध है जो ऐसे नाही मानिये तौ अपना इष्टतत्त्वकू साधना परका इष्टतत्त्वकू दूषण देना न होय प्रमाण विना काहेतैं साधै काहेते दूषै ।

इहा तर्क,—जो धर्मीहीकू हेतु कहे प्रतिज्ञाका एकदेश भया सो असिद्धनामा हेत्वाभास भया ।

ताका समाधान,—जो ऐसै नाही, प्रमाणका विशेषकू वर्माकरि अरु प्रमाण सामान्यकू हेतु कहे तिनिकै दोष नाही आवै है इमही वचनतैं या हेतुकू अपक्षधर्म कहे सो भी नाही है जाते सामान्य है सो समस्त विशेषनिमै व्यापकू होय है सो पक्षका धर्मही है । बहुरि हेतुकै पक्षका धर्मपणाका बल्कारि साध्य प्रति गमकपणा नाही ह साध्य विना न होना इस बल-तै ही साध्य प्रति गमकपणा है सो यहू साध्यान्यधानुपपत्ति कहिये,



सो इहा प्रमाणनामा हेतुकै स्वापूर्जार्यव्यवसायात्मक ज्ञाननामा साध्यतै नियम करि पाडए है सो विपक्ष जो सगयादिक तिनिविषै यह साध्यान्यधानुपपत्ति नाहीं है मोही बाधक प्रमाण है ताके बलतै निश्चयस्वरूप है । इसही कथनतै इस हेतुकै विरुद्धपणा बहुरि अनैकान्तिकपणा भी निराकरण भया ऐसा जानना जातै विरुद्ध हेतुकै अरु व्यभिचारी हेतुकै अविनाभावका नियमका निश्चय सो ही है लक्षण जाका ऐसी व्याप्तिका अयोग है यातै प्रमाणत्वनामा हेतु ते यथोक्त साध्यकी सिद्धि होयही है, यह केवलव्यतिरेकी हेतु है तातै साध्य प्रति गमकही है । जैसे ऐसे हेतु और भी कहै हैं,—जीविता शरीर आत्मासहित है, जातै प्राणादिसहितपणा है, जो आत्मासहित नाहीं होय सो प्राणादिसहित नाहीं होय—श्वासोच्छ्वासादिक्रिया जामें नाहीं होय जैसे मृतकशरीर, जैसे प्राणादिमत्पणा हेतु केवलव्यतिरेकी है याका अन्वयव्याप्तिरूप दृष्टात नाहीं तातै केवलव्यतिरेकी कहिये, तैसे प्रमाणत्वनामा हेतु भी केवलव्यतिरेकी जानना, याकाभी अन्वयव्याप्तिरूप दृष्टात नाहीं है ।

इहा पहले कह्या या जो प्रमाण सगयादिरहित वस्तुक् जानै हैं सगयादिकका स्वरूप न कह्या सो ऐसे है—जो दोय पक्षमें ज्ञान समान होय—निर्णय न होय सकै, जैसे स्थाणु या ता विषै अधकारादिके निमित्ततै सशय उपज्या 'जो यह स्थाणुहै कि पुरुष है' ऐसे दोऊ पक्षमें निश्चय न भया, जो कहा है सो तौ सशय है । बहुरि 'दोऊ पक्षमें एकका अन्यथाका निश्चय होना सो विपर्यय है' जैसे स्थाणु या ता विषै ऐसा निश्चय भया जो यह पुरुषही है, ऐसा विपर्यय है । बहुरि अनध्यवसाय—जामें चलते तृणादिका स्पर्श भया तहा ऐसा 'ज्ञान जो कछु है' जैसे जामें सशय भी नाहीं अन्यथा निश्चय भी नाहीं यथार्थ निश्चय भी नाहीं सो अनध्यवसाय है ।

बहुतिर अन्व्यात् अतिव्यात् असभवि ये तीन लक्षणाभास कहे । ति-  
निका स्वरूप ऐसा—जो लक्ष्य काहू वस्तुकू स्थापि ताका लक्षण करिये  
सो जो लक्षण लक्ष्यके सर्वत्रिशेषभेदनिमै न व्यापै कोईमें होय कोई  
विशेषमें न होय सो लक्षण अन्व्यात्स्वरूप है । बहुतिर जो लक्षण लक्ष्य  
स्थाप्या तामै भी होय अरु जो लक्ष्य नाही तामै भी होय सो अति-  
व्यात् है । बहुतिर जो लक्ष्य स्थाप्या तामै नाही सभवै मो असभवि है ।  
सो इहा प्रमाण तौ लक्ष्य है अरु स्वापूर्वार्थव्यवसायात्मक ज्ञान लक्षण हे,  
सो ज्ञान ऐसा कहनेमें तौ सम्यग्ज्ञानके पांच भेद है ते परोक्ष प्रत्यक्ष  
प्रमाणके भेद हे तिनिमै सर्वमें पाडए है तातैं अन्व्यात् लक्षण नाही । बहुतिर  
व्यवसायात्मकविशेषणतैं सग्यादिक अप्रमाण ज्ञान हँ तिनिमें व्यवसाय  
कहिये यथार्थ निश्चयस्वरूपपणा नाही तातैं तिनिमें व्यापै नाही तातैं  
अतिव्यात् नाही । बहुतिर स्वविशेषणतैं असभव दोष भी नाही है जो  
आपकू न जानै सो परकू भी न जानै ऐसा असभवदोष यामै नाही ।  
ऐसे त्रिदोषरहित लक्षण जानना । जो लक्ष्य अप्रमिद्ध होय ताका प्र-  
सिद्ध चिह्न होय सो लक्षण होय है ॥ १ ॥

आगै अत्र अपना कहा जो प्रमाणका लक्षण ताका ज्ञान ऐसा  
विशेषण किया, ताकू समर्थनरूप दृढ करते सते आचार्य सूत्र कहैं  
हैं,—

**हिताहितप्राप्तिपरिहारसमर्थं हि प्रमाणं ततो ज्ञान-  
मेव तत् ॥ २ ॥**

याका अर्थ—हि कहिये जातैं हितकी प्राप्ति अहितका परिहार  
विषै समर्थ प्रमाण हे तातैं ऐसा ज्ञानही है । अज्ञानरूप मन्निकर्पादिक-  
विषै यह सामर्थ्य नाही । तहा हित तौ मुख है जातैं नर्व प्राणी  
मुखहीकू चाहैं है, बहुतिर सुखका कारण है सो भी हित ही है । बहुतिर

अहित दुःख है जातै सर्व प्राणी दु खकू दूर किया चाहैं हैं बहुरि दु खका कारण है सो भी अहित ही है इहा दोऊनिका द्वद्वसमास है । बहुरि प्राप्ति अरु परिहारका द्वद्वसमास करणा ताकू यथासख्य लगावना, तव हितकी प्राप्ति अहितका परिहार ऐसा भया । इनि दोऊविपै समर्थ कहिये करनेकी शक्तियुक्त ऐसा । बहुरि 'हि' शब्द हेतु अर्थमै है तातै ऐसा अर्थ भया जो हिताहितकी प्राप्ति परिहार विपै समर्थ है सो ही प्रमाण है । तातै प्रमाणपणा करि मान्या जो वस्तु सो ज्ञानही होने योग्य है । अज्ञानरूप जे अन्यमतीनिकरि मानै सन्निकर्ष आदि प्रमाण ते हितकी प्राप्ति अहितका परिहारविपै, समर्थ नाहीं तातै ते प्रमाण नाहीं । या सूत्रका अनुमान प्रयोग ऐसै करना,— 'प्रमाण ज्ञान ही है,' यह तौ वर्मी अरु साध्यके वचनरूप प्रतिज्ञा भई, बहुरि 'हिताहितप्राप्तिपरिहारसमर्थपणातै' यह साधनका वचनरूप हेतु भया, बहुरि 'जो ज्ञान है सोही ऐसा है अन्य ऐसा नाहीं जैसे घट आदि जडपदार्थ' यह व्यतिरेकव्याप्तिरूप दृष्टातका वचन सो उदाहरण भया, बहुरि 'ऐसा यह प्रमाण है' यह उपनय भया, बहुरि 'तातै हिताहितप्राप्तिपरिहारविपै समर्थ जो प्रमाण सो ज्ञान ही है' यह निगमन भया । ऐसै पाच अवयवरूप अनुमानका प्रयोग या सूत्रका होय है । इहा हेतु, असिद्ध नाहीं है जातै परीक्षावान पुरुष है ते हितकी प्राप्ति अहितका परिहारके अर्थही प्रमाणकू विचारै हैं, निष्प्रयोजन व्यसनमात्रही प्रमाणकी कथनी नाहीं करै है । ऐमै सर्वही प्रमाणके कहनेवाले मानै है ॥२॥

आगै बौद्धमती कहैं है जो सन्निकर्षादिक अज्ञानरूप ही प्रमाणकू मानै है तिनिके निराकरणके अर्थ ज्ञानहीके प्रमाणपणा कक्षा सो तौ होइ याकू हम नाहीं निपेवै हैं, बहुरि तुम व्यवसायात्मक ज्ञानका विशेषण किया सो या विपै हम युक्ति नाहीं देखैं है जो यह तुम कैसे

कहौ हौ ? हमारै तौ अनुमान प्रमाणकै तौ व्यवसायात्मकपणाकरि प्रमाणपणाका अगीकार है, बहुरि प्रत्यक्षप्रमाणकै तो निर्विकल्पणा होतै ही सत्यार्थपणातै प्रमाणपणा वणै है, ऐसै बौद्ध कहै ताके समाधानकै अर्थ सूत्र कहै है,—

**तन्निश्चयात्मकं समारोपविरुद्धत्वादनुमानवत् ॥३॥**

याका अर्थ—तत् कहिये प्रमाणस्वरूप कहुवा जो ज्ञान सो निश्चयात्मक कहिये निश्चयस्वरूप है, काहे तै ? जातै समारोप कहिये सगयादिक तिनिनै विरुद्ध है यथार्थ है, जैसे अनुमान है तैसे । इहा याका प्रयोग ऐसै—तत् कहिये सो प्रमाणपणाकरि मान्या वस्तु यहु तौ वर्मा भया, बहुरि यहु निश्चयात्मक कहिये व्यवसायस्वरूप है यहु साध्य है, दोऊ मिल्या हुवा पक्ष है, याका वचनकू प्रतिज्ञा कहिये । बहुरि समारोपविरुद्धपणातै यह हेतु है, इहा समारोप नाम सगयादिकका है । बहुरि अनुमानवत् यहु दृष्टातका वचन सो उदाहरण है । इहा यहु अभिप्राय है जो सगय त्रिपर्यय अनध्यवसाय स्वभाव जो समारोप जिसका विरोधी जो वस्तुका ग्रहण कहिये जानना सो है लक्षण जाका ऐसा व्यवसायस्वरूपपणाकू होतै ही अविसत्रादी पणा कहिये बाधारहित सत्यार्थपणा सो वणै है, बहुरि जो अविसत्रादी पणा है सो ही प्रमाणपणा है । ऐसै बौद्धमतीनै मान्या जो च्यारि प्रकारका प्रत्यक्षप्रमाण ताके प्रमाणपणाकू अगीकार करनेका इच्छुक है तौ समारोपका विरोधी जो ग्रहण—जानना सो है लक्षण जाका ऐसा निश्चयात्मक ज्ञानकू ही प्रमाण मानना योग्य है ।

इहा बौद्धमती कहै है जो समारोपका विरोधी अरु व्यवसायात्मक ये दोऊ रूप तौ एक ज्ञानहीके भये तहा साध्यसाधनभात्र एक ज्ञानहीके

अहित दुःख है जातै सर्व प्राणी दुःखकू दूरि किया चाहैं हैं वहुदि दुःखका कारण है सो भी अहित ही है इहा दोऊनिका द्वद्वसमास है । वहुदि प्राप्ति अरु परिहारका द्वद्वसमास करणा ताकू यथासत्य लगावना, तव हितकी प्राप्ति अहितका परिहार ऐसा भया । इनि दोऊविपैँ समर्थ कहिये करनेकी शक्तियुक्त ऐसा । वहुदि 'हि' शब्द हेतु अर्थमें है तातै ऐसा अर्थ भया जो हिताहितकी प्राप्ति परिहार विपैँ समर्थ है सो ही प्रमाण है । तातै प्रमाणपणा करि मान्या जो वस्तु सो ज्ञानही होने योग्य है । अज्ञानरूप जे अन्यमतीनिकरि मानै सन्निकर्ष आदि प्रमाण ते हितकी प्राप्ति अहितका परिहारविपैँ समर्थ नाही तातै ते प्रमाण नाही । या सूत्रका अनुमान प्रयोग ऐसै करना,— 'प्रमाण ज्ञान ही है,' यह तौ धर्मी अरु साध्यके वचनरूप प्रतिज्ञा भई, वहुदि 'हिताहितप्राप्तिपरिहारसमर्थपणातै' यह साधनका वचनरूप हेतु भया, वहुदि 'जो ज्ञान है सोही ऐसा है अन्य ऐसा नाही जैसेँ घट आदि जडपदार्थ' यह व्यतिरेकव्याप्तिरूप दृष्टातका वचन सो उदाहरण भया, वहुदि 'ऐसा यह प्रमाण है' यह उपनय भया, वहुदि 'तातै हिताहितप्राप्तिपरिहारविपैँ समर्थ जो प्रमाण सो ज्ञान ही है' यह निगमन भया । ऐसै पांच अवयवरूप अनुमानका प्रयोग या सूत्रका होय है । इहा हेतु, असिद्ध नाही है जातै परीक्षावान पुरुष है ते हितकी प्राप्ति अहितका परिहारके अर्थही प्रमाणकू विचारैँ हैं, निष्प्रयोजन व्यसनमात्रही प्रमाणकी कथनी नाही करैँ है । ऐसैँ सर्वही प्रमाणके कहनेवाले मानैँ है ॥२॥

आगैँ बौद्धमती कहैँ है जो सन्निकर्षादिक अज्ञानरूप ही प्रमाणकू मानैँ है तिनिके निराकरणके अर्थ ज्ञानहीके प्रमाणपणा कह्या सो तौ होहु याकू हम नाही निषेधैँ है, वहुदि तुम व्यससायात्मक ज्ञानका विभेपण किया सो या विपैँ हम शक्ति नाही देखे है जो यह तुम कैसेँ

कहौ हौ ? हमारे तौ अनुमान प्रमाणकै तौ व्यवसायात्मकपणाकरि प्रमाणपणाका अगीकार है, बहुरि प्रत्यक्षप्रमाणकै तो निर्विकल्पणा होतैं ही सत्यार्थपणातैं प्रमाणपणा वणै है, ऐसै बौद्ध कहै ताके समाधानकै अर्थि सूत्र कहैं है,—

**तन्निश्चयात्मकं समारोपविरुद्धत्वाद्नुमानवत् ॥३॥**

याका अर्थ—तत् कहिये प्रमाणस्वरूप कक्षा जो ज्ञान सो निश्चयात्मक कहिये निश्चयस्वरूप है, काहे तै ? जातैं समारोप कहिये सशयादिक तिनितैं विरुद्ध है यथार्थ है, जैसे अनुमान है तैसैं । इहा याका प्रयोग ऐसैं—तत् कहिये सो प्रमाणपणाकरि मान्या वस्तु यह तौ वर्मा भया, बहुरि यह निश्चयात्मक कहिये व्यवसायस्वरूप है यह साध्य है, दोऊ मिल्या हुवा पक्ष है, याका वचनकृ प्रतिज्ञा कहिये । बहुरि समारोपविरुद्धपणातैं यह हेतु है, इहा समारोप नाम सशयादिकका है । बहुरि अनुमानवत् यह दृष्टातका वचन सो उदाहरण है । इहा यह अभिप्राय है जो सगय विपर्यय अनध्यवसाय स्वभाव जो समारोप जिसका विरोधी जो वस्तुका ग्रहण कहिये जानना सो है लक्षण जाका ऐसा व्यवसायस्वरूपपणाकू होतैं ही अविस्वादी पणा कहिये बाधारहित सत्यार्थपणा सो वणै है, बहुरि जो अत्रिस्वादी पणा है सो ही प्रमाणपणा है । ऐसैं बौद्धमतीनैं मान्या जो च्यारि प्रकारका प्रत्यक्षप्रमाण ताकै प्रमाणपणाकू अगीकार करनेका इच्छुक है तौ समारोपका विरोधी जो ग्रहण—जानना सो है लक्षण जाका ऐसा निश्चयात्मक ज्ञानकू ही प्रमाण मानना योग्य है ।

इहा बौद्धमती कहे है जो समारोपका विरोधी अरु व्यवसायात्मक ये दोऊ रूप तौ एक ज्ञानहीके भये तहा साध्यसाधनभात्र एक ज्ञानहीके

कैसें वणै ? ताकू आचार्य कहै है—ऐसें न मानना जातै इनि दोऊ-  
निकै ज्ञानस्वभावकारि अभेद होतै भी व्याप्यव्यापक जो बर्म तिनिका  
आधारपणा करि भेदभी वणै है, जैसें शीसू नामा वृक्ष है ताके शीसू  
पणाके वृक्षपणातै अभेद होतै भी व्याप्यव्यापक धर्मके आधारपणाकारि  
भेद वणै है । भावार्थ—व्यापकके तौ व्याप्य बहुत है बहुरि व्याप्यके सो  
व्यापक एक ही है, तहा व्यापककू तौ गम्यसज्ञा कही है अरु व्याप्यकू गम-  
कसज्ञा कही है, सो इहा व्यवसायस्वरूप ज्ञान तौ व्यापक है जातै यथा-  
र्थनिश्चयात्मक जो प्रमाण ताविपै भी वतै है अरु अन्यथानिश्चयात्मक  
जो विपर्यय ज्ञान ताभै भी वतै है । बहुरि समारोपका विरोधीपणा है सो  
यथार्थनिश्चयात्मक ज्ञान त्रिपै ही प्रवर्तै है, विपर्ययविपै नाही है तातै  
भेद है, जैसें वृक्षपणा तौ सर्व वृक्षनिमै वतै है सो व्यापक है बहुरि शीसू-  
पणा शीसू वृक्षविपै ही वतै है तातै व्याप्य है, तातै शीसूपणा तौ वृक्ष-  
विपै गमक भया अरु वृक्षपणा शीसूके गम्य भया, ऐसा जनना तातै  
साध्यसाधनभाव वणै है । बौद्धमती प्रत्यक्ष प्रमाणाका लक्षण कल्पना-  
रहित अभ्रात ऐसा कहै है, ताकू अविस्वादस्वरूप कहै हैं, अर्थक्रियाहीतै  
कहै हैं, वस्तुका प्राप्त करनेवाला कहै है, याहीकू वस्तुका प्रवर्तक कहै  
है, अपने विषयका दिखावनेवाला कहै है, वस्तुविपै निश्चय उपजावन-  
हारा कहै हैं सो ऐसा तौ व्यवसायात्मक विशेषण किये ही वणैगा ।  
बहुरि अनुमानकू बौद्धमती सविकल्प सामान्यमात्रविषयस्वरूप कहै  
हैं ताकू इहा दृष्टात कीया है जो जैसें अनुमानकू निश्चयस्वरूप सवि-  
कल्प मानै है तैसें प्रत्यक्षकू भी मानो, सर्वथा निर्विकल्पके प्रमाणपणा  
वणै नाही । बहुरि इहा समारोपका विरोधी कह्या मो विरोध तीनप्रकार  
होय है, एक तौ सहानवस्थानलक्षण, जहा दोऊ विरोधी एकठे रहै  
नाही जैसें प्रकाश अरु अधकार । बहुरि दूजा परस्परपरिहारलक्षण, जैसें

एकठे तो रहै परन्तु स्वरूप मिलै नाही जैसे रूपगुण अर रसगुण, एक वस्तुमें रहै स्वरूप जुदा जुदा हैं ही । तीसरा बध्यघातकलक्षण, परस्पर घातकरै जैसे सर्पकै अर न्योलाकै पैर होय । सो इहा समारोपकै अर यथार्थनिश्चयात्मककै सहानवस्थानलक्षण विरोध है, यथार्थ निश्चय होय तहा समारोप सशय विपर्यय अनध्यवसाय रहै नाही ॥ ३ ॥

आगै अत्र प्रमाणका लक्षणमै अपूर्व विशेषणसहित अर्थका ग्रहण है ताकू समर्थन करि दृढ करता सता—तिसकू स्पष्ट करता सता सूत्र कहै है,—

### अनिश्चितोऽपूर्वार्थः ॥ ४ ॥

याका अर्थ—जाका पूर निश्चय न भया होय ऐसा वस्तु अपूर्वार्थ है । तहा जो अन्य प्रमाणकरि सशयादिकका व्यवच्छेद करि निश्चय न किया ऐसा जो अर्थ कहिये वस्तु सो अपूर्वार्थ है । ऐसा कहनें करि ईहा ज्ञानका विषय वस्तुकू पहिले अवग्रहादिक करि ग्रहण किया ताकै गृहीतग्राहीपणा होतैं भी पूर्वार्थपणा नाही है, जातैं ईहादिक ज्ञानका विषयभूत वस्तु अग्रहके ग्रहे पीछैं जो अवान्तरविशेष कहिये अन्यावशेष सो अग्रहादिकरि निश्चय नाही होय है तातैं पूर्वार्थ नाही है, अपूर्वार्थ ही है ॥ ४ ॥

आगै कहै हैं, जो अपूर्वार्थ कहा सो याही प्रकार है कि कोई अन्य भी प्रकार है ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं,—

### दृष्टोऽपि समारोपात्तादृक् ॥ ५ ॥

याका अर्थ—जो वस्तु पूर्वं देख्या होय—प्रमाणतैं निश्चय किया होय पीछैं तात्रिपैं सशयादिक जो समारोप सो होय जाय तौ वस्तु 'तादृक्' कहिये बिना निश्चय किया समान है—अपूर्वार्थ है । तहा 'दृष्टोऽपि'



कहिये अन्य प्रमाणकरि प्रह्ला होय तौ भी तादृक् कहिये अपूर्वार्थ ही है । इहा ऐसा अर्थ भया जो अनिश्चित ऐसैं पूर्वे कह्या सो ही केवल अपूर्वार्थ नाही है, देखे विपै भी सशयादिक होय जाय सो भी अपूर्वार्थ है । इहा ऐसा अर्थ है जो अन्यप्रमाणकरि पहली प्रह्ला या सो धूधला आकारपणा करि निर्णय न होय सकै सो भी वस्तु अपूर्व है जातै तिसविपै प्रवर्त्या जो समारोप कहिये सशयादिक तिनिका व्यवच्छेद नाही है ॥ ५ ॥

आगै जे ज्ञानकू स्वप्रकाशक नाही मानै हैं ते कहै है जो विज्ञानके अपूर्वार्थ व्यवसायात्मकपणा तौ होहु परन्तु स्वव्यवसाय तौ हम नाही जानै है, ऐसै कहै ताकू उत्तरका सूत्र कहै है,—

**स्वोन्मुखतया प्रतिभासनं स्वस्य व्यवसायः ॥ ६ ॥**

याका अर्थ—अपने सन्मुखपणा करि अपना प्रतिभासना सो अपना व्यवसाय है । अपने स्वोन्मुखपणा सो तौ 'स्वोन्मुखता' कहिये ऐसैं अपना अनुभव ताकरि प्रतिभासना प्रतीति होना सो 'स्वस्य व्यवसाय' कहिये । तहा मैं भैरै ताई जानूहु ऐसी प्रतीति जाननीं ॥६॥

इहा दृष्टान्तका सूत्र कहै है,—

**अर्थस्येव तदुन्मुखतया ॥ ७ ॥**

याका अर्थ—जैसै अर्थ कहिये अन्यपदार्थ ताकै सन्मुख होय ताकू जानै है तैसै ही आपके सन्मुख होय अपनी तरफ देखै तब आपकू जानै । इहा 'तत्' शब्द करि तौ अर्थका ग्रहण करना जैसै अर्थके सन्मुखपणा करि प्रतिभासना होय तब अर्थका निश्चय होय है तैसैं अपने सन्मुखपणा करि अपना प्रतिभासना होय तब अपना निश्चय होय है ॥ ७ ॥

आगें इहा उल्लेख कहै है,—( दृष्टान्त दार्ष्टान्तिकका उदाहरणकू उल्लेख कहिये ),—

### घटमहमात्मना वेद्मि ॥ ८ ॥

याका अर्थ—मैं आपही करि घट है ताहि जानू हू । इहा 'अह' ऐसा तौ कर्त्ता है, 'घट' कर्म है, 'आत्मना' करण है, 'वेद्मि' ऐसी क्रिया है । सो जैसे आप आपकरि घट वस्तुकू जानै है तैसे आप आपकरि आपकू भी जानै है ऐसा जानना ॥ ८ ॥

आगें इहा नैयायिक तौ कहै है,—ज्ञान है सो अन्यपदार्थकू ही निश्चय करै हे—कर्महीकू जानै है आपकू नाही जानै है, आप करण है तथा आत्मा जो कर्त्ता है ताकू भी नाही जानै है तथा फलरूप क्रिया है ताकू भी नाही जानै है । इहा जैनमत अपेक्षा अज्ञानका नाश होना हेयोपादेयका जानना तथा वीतरागतरूप होना ऐसा प्रमाणका फल जानना । बहुरि मीमासकनिभै भट्टमतमाले कहै है—जो कर्त्ता अरु कर्मकू ही ज्ञान जानै है, आप करण है सो आपकू आप नाही जानै है अरु क्रियारूप फलकू भी नाही जानै है । बहुरि मीमासकमतमें ही जैमिनीय मत है ते कहै है कर्त्ता कर्म क्रियाकू ज्ञान जानै है अरु आप करण है सो आपकू आप नाही जानै है । बहुरि मीमासकमतमें ही प्रभाकरका मत है सो कहै है—कर्म क्रियाहीकू ज्ञान जाने है आत्मा कर्त्ताकू अरु आप करणकू नाही जानै है । सो ये सर्वही मत प्रतीतिबाधित हैं ऐसा दिखावता सता मूरु कहे है,—

### कर्मवत्कर्तृकरणक्रियाप्रतीतेः ॥ ९ ॥

याका अर्थ—ज्ञानत्रिपें जैसे कर्मकी प्रतीति हे तैसे ही कर्त्ता, करण, क्रियाकी प्रतीति है ऐसे पूर्वमूत्रना हेतुरूप यहू सूत्र है, तातें पचमी

विभक्ति अन्तमै है । तहा ज्ञानका विषयभूत वस्तु है सो तौ कर्म कहिये है, जातै कर्मका स्वरूप ऐसा है जो क्रियाकै व्याप्य होय—प्राप्त होने योग्य होय तथा रचनें योग्य होय तथा विकार करनें योग्य होय सो इहा ज्ञातिक्रियाकै व्याप्य ज्ञानका विषय वस्तु ही है । बहुरि कर्मवत् कह्या सो यह उपमा अलकाररूप दृष्टान्तका वचन भया । बहुरि कर्ता आत्मा है । बहुरि करण प्रमाणरूप ज्ञान है । बहुरि क्रिया प्रमिति है । तिनिंका द्वद्वा समास करि प्रतीति शब्दतै पष्ठीतत्पुरुष समास करना, ताकै अतविषै हेतु अर्थ मै पचमी विभक्ति करनी । इहा वृत्तिमें 'का' ऐसी पचमीकी सज्ञा है सो जैनेन्द्रव्याकरण अपेक्षा है । ऐसै पहले सूत्र कह्या तामै अनुभवका उल्लेख है ता त्रिषै यथा अनुक्रम सवध करणा तत्र ऐसा अर्थ होय है—जो ज्ञान जैसे अपना विषयभूत वस्तु जो कर्म ताकी प्रतीति करै है तैसे ही कर्ता आत्माकी तथा करणरूप आपकी तथा क्रियाकी प्रतीति करै है यातै जैसे घटकू मै आप करि जानू हू ऐसी प्रतीति करै है तैसे ही कर्ता करण क्रिया विषै भी मै इनिकू जानू हू ऐसी प्रतीति करै है यामै बाधा नाहीं है, अनुभवसिद्ध है । इहा ऐसा जानना जो एक ही ज्ञानमै कर्ता आदि अनेक कारक अवस्था भेद विवक्षा करि सभवै है तातै जैनमत स्याद्वाद है तामै अपेक्षातै विरोध नाहीं है, सर्वथा एकातीनिकै विरोध आर्थ है ॥ ९ ॥

आगै कोई कहै जो यह कर्ता आदिकी प्रतीति कही सो तौ शब्दका उच्चारमात्र ही है वस्तुका स्वरूपका बलतै तौ नाहीं उपजी, कहनें मात्र है, वस्तुस्वरूप ऐसै नाहीं, ऐसा प्रश्न होतै मूत्र कहै है,—

**शब्दानुच्चारणेऽपि स्वस्यानुभवनमर्थवत् ॥१०॥**

याका अर्थ—यह कर्ता आदिकी प्रतीति ज्ञाने के होय है सो शब्दका उच्चार विना भी होय है ऐसै आपका अनुभव आपके है जैसे

अन्य अर्थका अनुभवन है तैसैं ही आपका है । तहा जैसे घट आदिक शब्द है तिनिका उच्चार किया बिना भी घट आदि वस्तुका ज्ञानविषैं तदाकार अनुभव होय है तैसैं ही 'मैं हू मैं हू' ऐसा जो अन्तरङ्गके विषैं सन्मुख होतै आपका तदाकारपणा करि प्रतिभास होय है सो शब्दके उच्चार किये बिना ही आपकरि अनुभव कीजिये है ॥ १० ॥

आगैं इस ही अर्थक युक्तिपूर्वक अन्यवादीका उपहाससहित वचन जैसे होय तैसैं सूत्र कहैं हैं,—

**को वा तत्प्रतिभासिनमर्थमध्यक्षमिच्छंस्तदेव तथा नेच्छेत् ॥ ११ ॥**

याका अर्थ—तिस ज्ञान करि प्रतिभास्या जो अर्थ कहिये वस्तु ताकू प्रत्यक्ष इष्ट करता सता पुरुष ऐसा कौन है जो तिस ज्ञानहीक प्रत्यक्ष इष्ट न करै, इष्ट करै ही । इहा 'को वा' ऐसा कहनें तैं लौकिक जन तथा परीक्षक जन सर्व ही लेणें । बहुरि 'तत्प्रतिभासिन' कहिये तिस ज्ञानकरि प्रतिभासनेका जाका स्वभाव होय सो लीजिये । ऐसा जो प्रत्यक्ष विषयरूप वस्तु ताकू प्रत्यक्ष इष्ट करता पुरुष सो ऐसा कौन है जो 'तदेव' कहिये सो ही ज्ञान ताहि 'तथा' कहिये प्रत्यक्षपणाकरि नाही इष्ट करै 'अपि तु' कहिये निश्चयतैं इष्ट करै ही करै । जातैं विषयी जो ज्ञान ताका प्रत्यक्षपणा धर्म है सो उपचार करि ताके विषयभूत पदार्थकू प्रत्यक्ष कहिये है, मुख्य तौ प्रत्यक्षपणा ज्ञानका धर्म है । इहा ऐसा जानना—जो मुख्यका अभाव होतैं बहुरि प्रयोजन अरु निमित्त होतैं उपचार प्रवर्तैं है सो इहा अर्थकै तौ प्रत्यक्षपणा मुख्य नाही है अरु प्रत्यक्षपणा मुख्य धर्म ज्ञानका है सो ताकै विषयभूत अर्थ विषैं प्रत्यक्षपणाका उपचार है सो प्रयोजन तौ इहा व्यवहारका प्रवर्तना है अरु निमित्त इहा ज्ञानकै अरु वस्तुके विषयविपर्यायान सवत्र है सो है,

ऐसा जानना । जो ऐसे न मानिये तौ अप्रामाणिकपणा कहिये अपरी-  
क्षकपणाका प्रसंग आवै है ॥ ११ ॥

आगै इहा इसका उदाहरण कहै है,—

### प्रदीपवत् ॥ १२ ॥

याका अर्थ—जैसैं दीपककै प्रत्यक्षता अर प्रकाशता विना तिस-  
करि भासे जे घटादिक पदार्थ तिनिंकै प्रकाशता प्रत्यक्षता न वणै तैसैं  
प्रमाणस्वरूप ज्ञानकै भी जो प्रत्यक्षता न होय तौ तिसकरि प्रतिभास्या  
अर्थकै भी प्रत्यक्षता न वणै । इहा तात्पर्य कहै है—ताका प्रयोग—ज्ञान  
है सो अपने प्रतिभास करनै विपै आपतै अन्य जो समानजातीय अन्य  
अर्थ तिसकी अपेक्षा न चाहै है यह तौ धर्मिसाध्यका समुदायरूप  
पक्षका वचन सो प्रतिज्ञा है । प्रत्यक्ष पदार्थका गुण होतै अदृष्ट जो  
शक्ति ताकी व्यक्तीरूप अनुयायिकरणपणातै यहु हेतु है । बहुरि प्रदी-  
पभासुराकारवत् यह उदाहरण है । इहा भावार्थ ऐसा—जो ज्ञान अपने  
जानने विपै अन्यज्ञानकी अपेक्षा न करै है आप ही आपकू जानै है  
जातै ज्ञान आत्मा ही का गुण है सो जाननेकी शक्तिकी व्यक्तीरूप करण  
अवस्थाकू प्राप्त होय है । आपकी प्रमिति प्रति आपही करण है जैसैं  
दीपककी प्रकाशरूप लोय है सो आपके प्रकाशनेमें अन्य लोयकी  
अपेक्षा नाही करै है, आप ही आपकू प्रकाशै है, ऐसे जानना ॥१२॥

आगै कोई आशका करै है जो प्रमाणका लक्षण कहुआ सो ऐसा तौ  
होहु तथापि इस प्रमाणकी प्रमाणता ' स्वत ' कहिये आपहीतै होय  
है कि ' परत ' कहिये अन्यतै होय है ? जो स्वत ही कहौगे तौ अवि-  
प्रतिपत्ति होयगी आप अन्यथा भी ग्रहण करै ताका निषेध काहेतै  
होयगा ? बहुरि परतै कहौगे तौ अनवस्थानामा द्रूषण आवैगा जातै

प्रमाणकी प्रमाणता अन्यतै होय तत्र तिस अन्यकी प्रमाणता काहेतै होय ? बहुरि तिसकी भी अन्यतै कहिये तौ कहू ठहरना नाही तत्र अनवस्था भई । ऐसै दोऊ आशकाका निराकरणकरि अपना मत स्थापते सते सूत्र कहै है । इहा ऐसा भाजार्थ—जो मीमासकमती तौ प्रमाणका प्रमाणपणा स्वत. कहै हैं अप्रमाणपणा परत कहै हैं । बहुरि साख्य-मती प्रमाणपणा तो परत अप्रमाणपणा स्वत कहै है । बहुरि नैयायि-कमती दोऊ ही परत होय है ऐसै कहै है । ऐसै बहुत वादीनिकरि अन्य अन्य प्रकार कहनेतै सशय उपजे है ताँतै कथचित् स्वत कथचित् परत ऐसै स्याद्वादतै यथार्थासिद्धि होय है ऐसै सूत्र कहै हैं,—

**तत्प्रामाण्यं स्वतः परतश्च ॥ १३ ॥**

याका अर्थ—तिस प्रमाणका प्रामाण्य कहिये प्रमाणपणा कथचित् आपहीतै होय है कथचित् परतै होय है । तहा सूत्रनिके सप्रदायमें ऐसी परिभाषा है—जो वाक्य कहिये मूत्र हे ते सोपस्कार कहिये अन्यपदनिका अध्याहार—मेलना सहित होय हैं, सो इहा ऐसी प्राति कर्णी, जो अभ्यासदशा विषै तौ प्रमाणका प्रमाणपणा आपहीतै होय है, बहुरि अनभ्यासदशा विषै परतै होय है । ऐसै कहनेतै दौऊ एकान्तका निराकरण भया । इहा कथचित् अनभ्यास दशा विषै परतै प्रमाणपणा कहनेमे अनत्रस्था जेसै एकान्त कहनेमे आवै है तैसे समान नाही आवै हे जातै अभ्यस्तविषयस्वरूप जो अन्यज्ञान ताकरि आप ही तै प्रमाणपणा होय है ताकरि अनत्रस्थाका परिहार होय है ऐसा अगी-कार हमनै किया है । अथवा प्रमाणका प्रमाणपणा उत्पत्तिविषै तौ परतै ही हो हं जातै त्रिशिष्ट नवीन कार्यका होना त्रिशिष्ट नवीन कार-णतै ही होय है । बहुरि निषयका जाननेरूप तथा विषयविषै प्रवर्त्तने-रूप जो प्रमाणका कार्य ता विषै अभ्यासदशामें तौ आपहीतै प्रमाणता

है, बहुरि अनभ्यासदशाविपै परतैं प्रमाणता होय है, ऐसा निश्चय है । इहा अभ्यासदशा तौ सो कहिये जहा बारबार ग्रहण होय अनभ्यास जो प्रथम ही ग्रहण होय सो कहिये । जैसे जा गावमै अण वसै ताका सरोवरका जल आपकै अभ्यासमै आप रखा होय तहा तिसका जलका प्रमाणपणा तथा जलज्ञानका प्रमाणपणा आपकै आपहीतैं होय है ताकी प्रमाणता करनेमै अन्य प्रमाणदिकका सहाय चाहै नाहीं तिस सरोवरकै समीप जातैं ही स्नान करना, जल भरना, पीवना आदि कार्य नि शकपणै करै है सो इहा तौ अभ्यासदशाविपै स्वत प्रामाण्य भया । बहुरि सो ही पुरुष अन्यप्रामादिक जाय तहा मार्गमें दूरितैं जलका निवास देखै तहा अपने ज्ञानकी तथा जिस जलरूप विषयकी प्रमाणता आई नाहीं, विचारने लगा यह जल है कि भाटली है ? कि काश फूलि रखा है ? कि मोकू अन्यथा दीखै है ? ऐसा सशय उपज्या तहा जे जलकी प्रमाणता करनेके कारण पूर्व अभ्यासमै ये, जो जहा अन्य लोक जल भरि ल्यावते होय तथा जल भरते होय तथा घट आदि जलके पात्र जहां दीखते होय तथा कमलनिकी सुगव आवती होय मीडके बोलते होय इत्यादि कारणनितैं तिस जलकी प्रमाणता आवै तहा अनभ्यासदशाविपै परतैं प्रमाणपणा कहिये । बहुरि उत्पत्तिमै परहीतैं कह्या सो अन्तरग तौ ऐसा ही ज्ञानावरणका क्षयोपशम अर बाह्य पापकर्म आदि दोषरहित अपना ज्ञान होय । बहुरि ज्ञानके कारण जे इन्द्रियादिक ते निर्दोष निर्मलता आदि गुणकरि युक्त होय तत्र नवीन प्रमाणतारूप कार्य उपजै, जातैं विशिष्ट कार्य होय जो विशिष्ट कारणतैं ही होय । बहुरि विषयका जाननेरूप क्रिया है लक्षण जाका अर विषयविपै प्रवृत्ति होना है लक्षण जाका ऐसा जो प्रमाणका कार्य ताविपै अभ्यासदशाविपै तौ प्रमाणकी प्रमाणता आपहीतैं होय है अर अनभ्यासदशाविपे परतैं होय है, ऐसा निश्चय कीजिये है ।

इहा मीमांसकमती कहै है,—जो प्रमाणपणाकी उत्पत्तिप्रिये विज्ञानके कारण जे निर्दोष नेत्र आदिक तिनितै भिन्न अन्य कारणकी अपेक्षापणा है सो अमिद्ध है—अन्यकारण नाहीं है तातै प्रमाणका प्रमाणपणा निस प्रमाणहीतै होय है जातै तिस प्रमाणतै अन्य वस्तुका ही अभाव है, अर जो कहोगे अन्यकारण नेत्रादिकनै निर्मलपणा आदि गुण है ते है तौ यह कहना वचनमात्र है—वस्तुभूत नाहीं, जातै विविकी मुरयताकरि अथवा कार्यकी मुरयताकरि गुणनिकी प्रतीति नाहीं है प्रमाण सिवाय गुण न्यारे किछू भासते नाहीं प्रत्यक्ष करि तौ किछू गुण प्रमाणतै न्यारे दीखै नाहीं जाते प्रत्यक्ष तौ इन्द्रियनिकारि जानना है सो इन्द्रियनिकी प्रवृत्ति अतीन्द्रियप्रिये होय नाहीं इन्द्रियनितै किछू न्यारे ही गुण दीखै नाहीं । बहुरि अनुमानकरि किछू गुणनिका लिंग दीखै नाहीं, ताकरि अनुमान कीजिये, इन्द्रियनिकारि लिंग ग्रहण होय तब अनुमान होय है अर लिंगका भी लिंग अनुमानकरि ग्रहण करना कहिये तो अनवस्था आप्रै है तातै प्रमाणतै न्यारे गुण प्रमाणसिद्ध नाहीं । बहुरि प्रमाणकी अप्रमाणता तौ आपहीतै होय है अर प्रमाणता परहीतै होय ऐमा विपर्यय भी कह्या न जाय, जातै पक्षार्थ, सपक्षे सत्व, विपक्षाब्यावृत्ति इनि तीनरूप सहित जो लिंग तिसहीतै केवल अनुमान प्रमाणकै प्रमाणपणा उपजता देखिये ह । अन्यय व्यतिग्रेक करि ऐसै ही उत्पत्ति दीखै है अन्य प्रकार तौ नाहीं । बहुरि ऐसै ही प्रत्यक्षप्रिये भी लगायणा जो निर्दोष नेत्रादिकरि ही प्रमाणमणा उपजै है अन्यप्रकार नाहीं । तैसै ही आगमप्रिये भी लगायणा जो आसका कह्यापणा आगममै गुण होतै आगमका प्रमाणपणा तिस गुणतै नाहीं है, तिस आगमप्रिये गुणनितै दोषनिका अभाव है अर दोषनिके अभावतै सगय—विपर्ययस्वरूप जो अप्रमाण-



पणा ताका अभाव होतें स्वाभाविक प्रमाणपणा निर्दोष आप ही तिष्ठे है तातै यह ठहरी जो प्रमाणपणा उत्पत्तिविषै अन्यसामग्रीकी अपेक्षा नाही करै है । बहुरि विषयका जाननेकी क्रियारूप जो अपना कार्य ताविषै अपने जाननेकी भी अपेक्षा न करै है । जो प्रमाण आप आपकू जानै तत्र अन्यविषयकू जाणै ऐसी अपेक्षा नाही चाहै है, जातै आपका प्रमाणपणा जानें विना ही ज्ञानकै विषयके जाननेकी क्रियारूप कार्य देखिये है । बहुरि कहोगे जो जाननक्रियामात्र तौ प्रमाणका कार्य नाही जातै जाननक्रियामात्र तौ मिथ्याज्ञानविषै भी पाडए हे । जाननक्रियाका विशेष है सो तौ पहली प्रमाणकी प्रमाणता ग्रहण होय तत्र उपजै सो ऐसा कहना भी बालकका प्रिलास है विना समझ्या कहना है जाते प्रमाणका प्रमाणपणा ग्रहणके उत्तरकालमै उत्पत्ति अस्थायितै जाननक्रियाका विशेष कछू भासै नाही, जैसा जानना प्रमाणपणा ग्रहण होतै होय है तैसाही विना ग्रहण किये होय है जाका प्रमाणपणा ग्रहण किया जो यह मेरा ज्ञान प्रमाण है तिसतै भी विषयके जाननेमै तौ कित्छू विशेष भासता नाही, निर्विशेष विषयकी उपलब्धि है । बहुरि कहोगे जो जाननेमात्रका तौ सीपकै विषे रूपेका ज्ञान भया तामै भी सद्भाव है सो याकै भी प्रमाणका कार्यपणाका प्रसंग आवै है । तौ ऐसैं तौ जत्र होय जो वस्तुविषै अन्यथापणाकी प्रतीति अर अपने कारणकरि उपज्या दोषका ज्ञान इनि दोऊनिकरि निराकरण न कीजिये सो इहा सीपविषै रूपाका ज्ञान होय तौ ताका निराकरण होय है जो यह रूपा नाही सीप है । बहुरि नेत्रनिमै दोष है तातै रूपा दीखै है ऐसैं तिसज्ञानका बाधक है तातै तिसकै प्रमाणपणाका प्रसंग नाही आवै है । तातै जिस वस्तुविषै प्रमाणका कारणका तौ दोषका ज्ञान अर बाधककी प्रतीति न होय तहा प्रमाणका प्रमाणपणा आपहीतै होय है ।

बहुरि ऐसे अप्रमाणपणाविषै नाही है अप्रमाणपणा परतै ही होय है, जातै विज्ञानके कारणतै भिन्न जो दोपस्वभावरूप सामग्री ताकी अपेक्षा सहितकरि अप्रमाणपणा उपजै है । बहुरि अप्रमाणताकी निवृत्तिस्वरूप जो अप्रमाणका कार्य ताविषै अपना अप्रमाणतारूप स्वरूपका ग्रहणकी सापेक्षा है ही सो जैतै अपनी अप्रमाणताकृ न जाणौ तैतै अपना अन्यथापणारूप जो विषय तातै पुरुषकृ नहीं निवृत्तिरूप करै है, अप्रमाणताकृ जाणै तत्रही विषयका अन्यथापणा जाणि छोडे, ऐसै मीमांसक स्वतः प्रमाणकी पक्षकृ दृढ किया ।

अत्र याका निराकरण आचार्य करै है,—जो यह मीमांसकनै कह्या सो सर्वही बडे अज्ञानरूप अन्धकारका मिलास है, सो ही कहिये है—प्रथम तौ प्रामाण्यकी उत्पत्तिविषै अन्य सामग्रीकी अपेक्षापणा असिद्ध कह्या सो असिद्ध नाहीं है, आगमके आप्तका कह्यापणारूप जो गुण ताका सनिधान होतै सतै ही आप्तप्रणीत वचन विषै प्रमाणता देखिये है, जातै जिसके अभावतै तौ अनुत्पत्ति अरु जिसके सद्भावतै उत्पत्ति होय सो तिसका कारण होय हे ऐसा लोकमें प्रसिद्ध है सो आगमकी प्रमाणता सत्यार्थ आप्त होतै होय है न होतै नाहीं होय है, सो जो मीमांसकनै कह्या जो विधिकी मुख्यताकरि तथा कार्यकी मुख्यताकरि गुणनिकी प्रतीति नाहीं है, तहा प्रथम तौ आप्तके कहे शब्दविषै गुणनिकी प्रतीति नाहीं है ऐसा कहना अयुक्त है जातै ऐसै होय तौ आप्तके कहेपणकी हानिका प्रसंग आवै है, अनाप्तका वचनके समान ठहरे हें, अरु जो कहे नेत्र आदिकै विषै गुणनिकी अप्रतीति है तौ सो भी अयुक्त है, नेत्रनिके निर्मलपणा आदि गुण है ते स्त्री बालक गुवाल सर्गके प्रसिद्ध हैं—सर्ग जानै हैं, जो ये नेत्र निर्मल हैं ये निर्मल नाहीं है । बहुरि जो कहै निर्मलपणा तौ नेत्रका स्वरूप ही है गुण नाहीं है-

है जैसे प्रत्यक्ष देख्या जल होय तैसे यहू है ऐसे अनुमानज्ञानतैं तय जलकी अर्थक्रियाका ज्ञानतैं पहले जलका ज्ञान हुवा या तैसी ही ता प्रमाणता कहिये यथार्थपणा सो बहुतकालपर्यन्त कल्पिये ही है जा पहले अनुमानप्रमाणकै स्वत सिद्ध प्रामाण्य भया तिसतै इस जलज्ञानकै प्रमाणता भई तातै पहले अनभ्यस्तमें परतैं प्रमाणता कहिये वदुरि मीमासकनैं कह्या था जो प्रामाण्यके ग्रहणके उत्तरकालमें उत्पन्न अवस्थातैं जाननेमें किछू विशेष नाही भासै है जो प्रमाण उपजतै जैसा या जैसा ही पीछै है। ताका उत्तर,—जो अभ्यस्तविषयविषै विशेष भासता कहै तौ यह तौ हम भी मानै है जातैं तहा पहले नि.सन्देह विषयका जाननेका विशेषका अगीकार है। वदुरि अनभ्यस्तविषयविषै कहै तौ जाननेमें विशेष है ही, प्रामाण्य ग्रहणके उत्तरकालमें विषयका अवधारण कहिये नियमरूप स्वभाव लिये प्रतिभास भया, यह ही विशेष प्रतिभास भया। वदुरि मीमासक कहै है—जो प्रामाण्यकै अरु जाननक्रियाकै तौ अभेदभाव है इनिमै पहली पीछै होना कैसें वणै ? ताका कहिये है,—जो ऐसे नाही है जातै सर्व ही जाननेकी क्रिया प्रमाणस्वरूप नाही है अरु प्रामाण्य है सो जाननक्रियास्वरूप है ही, तातैं कथंचित् भेद भया, तातैं दोष नाही। वदुरि मीमासकनैं कह्या जो बाधक अरु कारण दोषका ज्ञान इनि दोऊनिकरि प्रामाण्यका निराकरण होय है सो यह कहना भी निष्फल है जातै अप्रामाण्यविषै भी ऐसे कह्या जाय है, सो ही कहिये है—पहले तौ ज्ञान अप्रामाण्यरूप ही उपजै है पीछै बाधारहित ज्ञान अरु गुणका ज्ञान होय ताकै उत्तरकालविषै तिस अप्रामाण्यरूप ज्ञानका निराकरण होय है। तातै यह निश्चय भया जो प्रामाण्य अथवा अप्रामाण्य अपने कार्यविषै कोई जायगा आभ्यासकी अपेक्षा स्वतैं होय है कोई जायगा अनभ्यासकी अपेक्षा परतैं होय है सो ऐसे ही निर्णय करना योग्य है।

ऐसै बौद्धमती तौ प्रमाणकी प्रमाणता आपहीतै मानै है, अर नैयायिक परतै ही मानै है, अर मीमांसक उत्पति अर ज्ञप्तिविधि प्रमाणता दोऊ आपहीतै अर अप्रमाणता परहीतै मानै है, अर साख्यमती प्रमाणता तौ परतै मानै है अप्रमाणता आपहीतै मानै हैं तिनि सर्वनिका निराकरण स्याद्वादतै होय है ।

आगै इहा टीकाकारकृत श्लोक है,—

देवस्य सम्मतमपास्तसमस्तदोष  
वीक्ष्य प्रपञ्चराचिर रचित समस्य ।  
माणिक्यनन्दिविभुना शिशुबोधहेतो-  
र्मानस्वरूपममुना स्फुटमभ्यधायि ॥ १ ॥

याका अर्थ—‘ देवस्य ’ कहिये अकलङ्कदेवनामा आचार्य ताका समस्तदोषरहित विस्तारकरि सुन्दर भलै प्रकार मान्या ऐसा जो न्यायशास्त्रमै प्रमाणका स्वरूप ताहि विचारिकरि माणिक्यनदिनामा जे समर्थ आचार्य तिनिनै इस परीक्षामुखशास्त्रविधि सक्षेपकरि रच्या जो प्रमाणका स्वरूप तिसकू वालक जे अल्पज्ञानी तिनकै ज्ञान करनै आर्थ में अनन्तरीय आचार्य प्रगटकरि कहा है ॥ १३ ॥

छप्पय ।

आप जानि परवस्तु अपूरवका निश्चय कर

करणरूप जो ज्ञान ताहि भाष्या प्रमाण वर ।

उपजै परतै आनकू गहै अभ्यासै

विन अभ्यास सहाय्य आनका लिये प्रकासै ॥

अकलकदेव जैसै कहा माणिकनंदि विचारि उर ।

भाष्यो स्वरूप संक्षेप यह ग्रन्थ परीक्षाद्वार धुर ॥

इति परीक्षामुखकी लघुवृत्तिकी वचनिकाविधि

प्रमाणका स्वरूपका उद्देश समाप्त भया ।

## द्वितीय-समुद्देश ।



( २ )

आगे प्रमाणका स्वरूपकी विप्रतिपत्ति दूर करि अत्र सख्याकी विप्रतिपत्ति निराकरण करता सता आचार्य सकल प्रमाणके भेदनिकी रचनाका सग्रह जामें पाइये अत्र प्रमाणकी सख्या जामें पाइये ऐसा सूत्र कहै हैं,—

### तद्द्वेधा ॥ १ ॥

याका अर्थ—सो प्रमाण दोय प्रकार है । इहा तत्शब्दकरि तो प्रमाणका परामर्ग करना । सो ही प्रमाण पहले स्वरूपकरि निश्चय किया सो दोय प्रकार है । इहा एकार अवधारण अर्थमें लेना जो सक्षेपकरि प्रमाणकी सख्या दोय है एक तीन आदि नाही है । यामें प्रमाणके जे ते भेद हैं तिनि सर्वका अन्तर्भाव है ॥ १ ॥

आगे जो प्रमाणकी सख्या दोय भेदरूप कही सो दोयपणा प्रत्यक्ष अनुमान भेदकरि भी सभवै है ताकी आज्ञाका दूर करनेक प्रमाणके जे समस्त भेद तिनिका सग्रह करनेवाली ऐसी सरयाक् प्रगट करै है—

### प्रत्यक्षेतरभेदात् ॥ २ ॥

याका अर्थ—पहले सूत्रमै कही जो प्रमाणकी दोय सख्या मो प्रत्यक्ष अर परोक्ष ऐसै दोय भेदतै है । तहा प्रत्यक्षका लक्षण आगे कहसी तिसतै इतर कहिये अन्य परोक्ष ऐसै दोय भेदतै प्रमाणकी सख्या दोयरूप है । अन्यमतीनिकरि कल्पित जो प्रमाणकी एक दोय तीन च्यारि पांच छह प्रकार सख्या ताका नियमविधैं समस्त प्रमाणके भेदनिका अन्तर्भाव किया न जाय है सो ही कहिये है,—प्रथम तो

चार्नाक मतवाला एक प्रत्यक्ष प्रमाण ही मानें है ताविपै अनुमानका अन्तर्भाव होय सकै नाही है जातै अनुमानतै प्रत्यक्ष प्रिलक्षणस्वरूप है, त्तिनि दोजनिक्कै सामग्री अर स्वरूप भेदरूप हैं—न्यारे न्यारे हैं ।

इहा चार्नाक कहै है,—प्रमाण तो एक प्रत्यक्ष ही है दूजा अनुमानदिकरूप परोक्षप्रमाण कहो हे सो परोक्षप्रमाण नाही है जातै परोक्षप्रमाणमै विसवाद है—बावा आप्रै है । सो दिखावै है,—देखो, अनुमान प्रमाणका स्वरूप ऐसा कथा है जो निश्चित अविनाभावस्वरूप जो हेतु ताते लिंगी जो साध्य ताकै त्रिपै जो ज्ञान सो अनुमान है, ऐसा अनुमानप्रमाण माननेवालाका मत है । तहा लिंग दोय प्रकार, तामै एक स्वभायलिंग तात्रिपै बहुल अन्यथापणा देखिये हे । सो ही कहिये है,—कप्रायला रसकरि सहित जे आमला ते इम देशकालसवधी देखिये हैं ते देशान्तर कालान्तर तगा अन्य द्रव्यका सवध होतै अन्यप्रकार भी देखिये है तातै जो स्वभाय हेतुकरि अनुमान कीजिये है तौ तामै व्यभिचार आवै ऐसा अनुमान कीजिये जो आमला होय है ते कप्रायला होय हैं तौ कोई देशकालमै अन्य द्रव्यके सवधते रस अन्यप्रकार होय तत्र अनुमानमै व्यभिचार आप्रै । अथगा कोई देशमै आम्रवृक्ष है कोई देशमै लता—आकार आम्र है अथगा कोई देशमै शीमू लताकू कहै हैं, तहा कोई ऐसा अनुमान करै जो यह वृक्ष है जातै शीसू हे तौ जिस देशमै लताकू शीमू कहै है तातै व्यभिचार भया । ऐसै ही कार्यलिंग मानिये तामै भी व्यभिचार है जैसे धूमतै अग्निका अनुमान कीजिये है सो धूम इन्द्रजालके घडेमै अग्नि त्रिना देखिये है तथा बनीमै धूम अग्नि त्रिना नीसरती देखिये है तातै अग्निका अनुमान व्यभिचारी होय है । तातै एक प्रत्यक्ष ही प्रमाण है, याहीकै अत्रिसवादकपगा है—निर्वाध सत्यपणा है ।

ताका समाधान आचार्य करै है,—जो यह कह्या सो बाल कहिये अज्ञानी ताका विलास सारिखा भासै है जातै जो वार्त्ता कही सो उप-पत्तितै शून्य है—वणती न कही। सो ही कहिये हैं,—इहा दोग पक्ष वृत्तिये जो परोक्षकै प्रमाणपणा निषेधै है सो याके उत्पत्तिके कारणके अभावतै निषेधै है कि आलवनके अभाजतै निषेधै है ? तहा प्रथम तौ पहला पक्ष जो उत्पादक कारणका अभाव सो तौ नाहीं वणै है जातै याका उत्पादक कारण सुनिश्चित भई जो साध्यतै अन्यथा अनुत्पत्ति ताका नियमका निश्चय सो है लक्षण जाका ऐसा जो माधन कहिये हेतु ताका सद्भाव है। बहुरि दूजा उत्तरपक्ष जो आलवनका अभाव सो भी नाहीं है जातै याका आलवन जो अग्नि आदिक सो समस्त जे विचार करनेविषै चतुर है चित्त जिनिका तिनिके सदाकाल प्रतीतिमें आवै है, अग्निकू आलव्यकरि अनुमान उपजै सो आलवनका अभाव कैसे कहिये। अर जो स्वभावहेतुकै व्यभिचारकी सभावना कही सो भी अयोग्य है जातै स्वभावमात्र ही हेतु नाहीं होय है, जो व्याप्यरूप स्वभाव होय सो व्यापक प्रति गमक होय है सो ही हेतु होय यातै व्याप्यकै व्यापकतै व्यभिचार नाहीं है, जो व्यभिचार होय तौ वह व्याप्य ही न कहिये। इहा अन्य विरोध कहै हैं,—जो ऐसैं अनुमानकू व्यभिचारी कहकरि उत्थापन करनेवाला जो चार्वाक ताकै प्रत्यक्ष प्रमाण भी नाहीं ठहरैगा, तहा भी अविस्वादपणा अर मुख्यपणा ये दोऊ ही अनुमान विना निश्चय नाहीं होगा जातै प्रमाणपणाकै अर अविस्वादकपणाकै तथा मुख्यपणाकै अविनाभावीपणा है सो अनुमान मान्या विना कैसेँ निश्चय होय, प्रमाणका सत्यार्थपणा तौ अनुमान ही करै है। बहुरि जो कार्यनामा हेतुकें भी व्यभिचार वताय अन्यथाका सभावन किया सो भी विना विचारया किया, नीकै विचारया परीक्षारूप किया कार्य सो

कारणतै नाही व्यभिचरे है—कारणकृ साधै ही है । जैसा धूम अग्नि का कार्य पर्वतके तट आदिविपै अतिसघन धवलपणा करि फैलता पाडये है तैसा इद्रजालके घडा आदिविपै नाही देखिये हे । बहुरि जो कह्या वनी-विपै अग्नि विना धूमका सद्भाव है सो हम पूछै हें तहा यहु वनी अग्नि-स्वभाव है कि अनग्निस्वभाव है ? जो अग्निस्वभाव है तौ अग्नि ही है तिसतै भया धूमकै अन्यथाभाव कैसै कल्पिये, अर जो अग्निस्वभाव नाही हे तौ तिसतै भया धूम ही नाही तत्र तहा विना अग्नि भया धूम कैसै कहिये—अग्नि तै व्यभिचार कैसै मानिये । सो ही कह्या है इहा श्लोक ' उक्त च ' है, ताका अर्थ—जो शक्रमूर्द्धा कहिये वनी सो जो अग्नि-स्वभाव हे तौ अग्नि ही है अर अग्निस्वभाव नाही है तौ तहा धूम कैसै होय ।

बहुरि विशेष कहै है,—जो चार्वाक प्रत्यक्ष एक प्रमाण मानै है सो परशिष्यकृ प्रत्यक्ष प्रमाण कैसै कहैगा परपुरुषका आत्मा तौ प्रत्यक्ष ही करि ग्रहण करिवेक असमर्थ है, अर कहैगा जो वचन आदि कार्यके देखनेतै परके बुद्धि आदि जानिये है तौ कार्यतै कारणका अनुमान आया ही, अनुमानका निषेध कैसै करै है । बहुरि जो कहै, लोकव्य-चहारकी अपेक्षा अनुमान मानिये ही है परलोक आदिकके सद्भावविपै ही अनुमानका निषेध कीजिये है जातै परलोकका अभाव है । ताकू कहिये,—जो परलोकका अभाव कैसै मानै है जो कहैगा मेरै परलोककी

१ अग्निस्वभाव शक्रस्य मूर्द्धा चेदग्निरेव स ।

अयानग्निस्वभावोऽसौ धूमस्तत्र ऋय भवेत् ॥ १ ॥

लिखित वचनिका प्रतिमं यह श्लोक नहीं लिखा है । मस्कृत प्रतिमे 'उक्त च'

कहकर दिया है सो वहासे लेकर लिखा है ।

—सम्पादक ।



उपलब्धि नहीं—मोक्ष दीखै नहीं तातैं अभाव मानू हू तौ अनुपलब्धि-  
नामा लिङ्गकरि उपज्या अनुमान एक और आया, निषेध तौ न भया ।

बहुरि प्रत्यक्षका प्रमाणपणा भी स्वभावहेतुतैं उपजी जो अनुमिति  
जाकू अनुमान भी कहिये तिस विना न वर्णैगा सो यह पहले कह  
आये है यातै अव काहेकू कहैं । इस अनुमानका समर्थन बौद्धमतका  
आचार्य वर्मकीर्तिनै किया है, ताका श्लोक है ताका अर्थ,—प्रत्यक्ष  
प्रमाण सिवाय अन्य प्रमाणका सद्भाव तीन हेतुतैं होय है,—प्रथम तौ  
प्रमाण अरु अप्रमाण सामान्यका ठहरना प्रत्यक्ष सिवाय अन्य प्रमाण  
विना होय नहीं प्रत्यक्षमै विपर्यय ही ग्रहण भया होय ताका निषेधकू  
अन्य प्रमाण चाहिये । दूसरै अन्यकी बुद्धिका जाणपणा प्रत्यक्षतैं नहीं  
तातै अन्य प्रमाण चाहिये जाकरि अन्यकी बुद्धिका ज्ञान होय, सो वचन  
आदि कार्यनितै अनुमान होय है । तीसरा परलोक आदि अदृष्ट वस्तुका  
निषेध करनेकू अन्य प्रमाण चाहिये । ऐसै सौगत जो बौद्धमती है सो  
चार्याकू एक प्रत्यक्ष प्रमाण मानै ताकै दूजा अनुमान प्रमाणका सद्भाव  
दिखाय अरु आपका स्थापनेकू अनुमानका समर्थन करि कहै है, जो  
प्रत्यक्ष अरु अनुमान ये दोय प्रमाण हैं ।

तहा आचार्य कहैं हैं,—ऐसैं दोय प्रमाण मानता जो बौद्ध सो भी  
युक्तवादी नाही है जातैं स्मृतिनामा प्रमाण विसवादरहित निर्वाध है  
ताका सद्भाव है । याकू विसवादरहित कह करि प्रमाण न मानिये तौ  
देने लेने आदिका व्यवहारका लोपकी प्राप्ति आवै है, पहले काङ्कौ  
वन सौप्या पीछै ताकू यादि करै मागे । बहुरि जाकू सौप्या ताकू यादि

१ यद्युक्त धर्मज्ञीतिना,—

प्रमाणेतरस्सामान्यस्थितेरन्यधियो गते ।

प्रमाणान्तरसद्भाव प्रतिषेधाच्च कस्यचित् ॥ इति

करि कहै इसकू मैं धन सौंप्या था मो यह प्रत्यभिज्ञान होय तब सौंप्या धन मागै है सो स्मृतिकू प्रमाणभूत न मानिये तौ देनें लेनेका व्यवहार नाहीं होय। बहुरि वह कहै जो स्मृति तौ अनुभवन किये वस्तुनिपै होय है सो जिसकाल स्मृति होय तिस काल अनुभूयमान जो वस्तु जात्रिपै स्मृति भई सो वस्तु विद्यमान नाहीं तातै त्रिपयरहित जो स्मृति सो तौ प्रमाणभूत नाहीं। ताकू कहिये—जो ऐसैं नाहीं, जो तिस काल त्रिपय त्रिद्यमान नाहीं है तोऊ अनुभवन किया था जो वस्तु तिसका आलत्रनतैं स्मृति भई तातैं निरालत्र नाहीं, निरालत्र तौ जत्र होय जो अकस्मात् त्रिना अनुभूत वस्तुत्रिपै स्मृति होय सो ऐसैं होय नाहीं। अर ऐसैं अनुभूत वस्तुत्रिपै स्मृति होते भी निरालत्रन कहिये अर अप्रमाण कहिये तौ प्रत्यक्षकै भी अनुभूत वस्तुत्रिपै अप्रमाणपणा ठहरै। बौद्धमती प्रत्यक्षकू अतीतपदार्थविषयरूप कहै है तातैं स्मृति अतीतानुभूतार्थ त्रिपयतैं अप्रमाण कहैगा तौ प्रत्यक्ष भी ऐमा न ठहरैगा ऐसैं कहाा हे। अथवा अनुमानकरि पहिले अग्रिका निश्चय भया पीछैं तात्रिपै प्रत्यक्ष प्रवर्त्या सो ऐसा प्रत्यक्ष भी अप्रमाण ठहरैगा। अर अपना जो त्रिपय हे ताका प्रतिभामना प्रमाण कहिये तौ अपना विषयका प्रतिभासना तो स्मरणत्रिपै भी है ही याकू अप्रमाण कैसें कहिये।

बहुरि विशेष कहै हैं,—जो स्मृतिकू अप्रमाण कहिये तौ अनुमानके प्रमाणपणाकी वार्त्ता भी कहना दुर्लभ होय है जातैं स्मृतिकरि व्याप्तिकू याद किये अनुमान होय है, त्रिना स्मृति व्याप्तिका स्मरण नाहीं तत्र अनुमानका उत्थान काहेतैं होय। तातैं यह कहना जो स्मृतिकै प्रमाणता हे जातैं अनुमानके प्रमाणपणाकी याही तैं प्राप्ति है यह न होय तौ अनुमानके प्रमाणपणाकी प्राप्ति नाहीं है। ऐसे यह स्मृति सो बौद्धमतीके मान्या जो प्रत्यक्ष अनुमानरूप प्रमाणके दोषप-

णाकी सख्याका नियम ताहि विगाडै है—निपेधै है तातैं हमारी चिंता-  
करि कहा साध्य है ।

तैसे ही प्रत्यभिज्ञान प्रमाण है सो भी बौद्धकी दोषपणाकी सख्याका  
नियमका निराकरण करै है । तिस प्रत्यभिज्ञानाका भी प्रत्यक्ष अनुमा-  
नविषै अतर्भाव न होय है । इहा बौद्धमती तर्क करै है,—जो प्रत्य-  
भिज्ञानविषै 'तत्' कहिये सो है ऐसा तौ स्मरण भया अर 'इद'   
कहिये यहु है ऐसा प्रत्यक्ष भया ऐसैं ये दोष ज्ञान भये इनितै न्यारा  
तीसरा तौ ज्ञान भया नाही ताकू हम प्रत्यभिज्ञान मानै अर न्यारा  
प्रमाण कहैं यातैं तिस प्रत्यभिज्ञानकरि प्रमाणकी सख्याका निपेध  
कैसे होय ? ताका समाधान आचार्य करै है,—जो यह कहना भी  
युक्त नाही जातैं प्रत्यभिज्ञानका विषयरूप जो पूर्वापरका जोडरूप वस्तु-  
भूत अर्थ ताकू स्मृति अरु प्रत्यक्ष ये दोज ही ग्रहण करनेकू समर्थ  
नाही है, पहली अर पिछली दोज अवस्थाविषै वर्तनेवाला जो एक  
द्रव्य सो प्रत्यभिज्ञानका विषय है । यहु स्मरणकरि ग्रहणमें आवै नाही  
जातैं स्मरणका तौ पूव अनुभवन जाका भया सो ही विषय है । बहुरि  
प्रत्यक्षकरि भी ग्रहणमें आवै नाही जातैं प्रत्यक्षका विषय तौ वर्तमान  
अवस्था ही है । बहुरि बौद्धनैं कह्या जो स्मरण अर प्रत्यक्षतै न्यारा तौ  
प्रत्यभिज्ञान नाही सो यह कहना भी अयुक्त है । पूर्वोत्तरअवस्थाविषै  
अभेदका ग्रहण करनेवाला तीसरा प्रत्यभिज्ञान प्रतिभासमै आवै है ।  
स्मृति प्रत्यक्षमें कोई एककै तौ पूर्वोत्तर अवस्थाविषै व्यापक जो अभेद  
ताका ग्रहणस्वरूपपणा नाही है जातैं इनि दोउनिके विषय न्यारे न्यारे  
हैं । बहुरि यह प्रत्यभिज्ञान प्रत्यक्षविषै अन्तर्भाव होय नाही तथा अनु-  
मानविषै अन्तर्भाव होय नाही जातैं प्रत्यक्ष तौ वर्तमान निकटवर्ती  
वस्तुकू ग्रहण करै है याका यह ही विषय है अर अनुमान है सो

अप्रिनाभूत जो लिंग ताकरि सभाप्रित जो वस्तु ताकू ग्रहण करै है याका यहू विषय है, पूर्व-उत्तर पर्यायव्यापी जो एकपणा सो प्रत्यक्ष अनुमानका विषय नाही । बहुरि प्रत्यभिज्ञान है सो स्मरणविषै भी अन्तर्भूत नाही ये है जातै पूर्व-उत्तरका एकपणा स्मरणका भी विषय नाही है । बहुरि इहा कोई कहै जो सस्कार अर स्मरणका महायकरि ये इन्द्रिय हे ते ही प्रत्यभिज्ञानकू उपजावै हैं सो जो इन्द्रियतै उपजै सो प्रत्यक्ष ही है तातै प्रत्यभिज्ञान न्यारा प्रमाण नाही ? ताकू आचार्य कहै है,—जो ऐसी कहनेवाला तो अतिमूर्ख ही है जातै अपने विषयकू मुख्यकरि प्रवर्तता जो इन्द्रिय ताकै सैकडा सहकारी सहाय मिले तोऊ अन्यके विषयविषै प्रवर्तनेरूप जो अतिगय ताका अयोग है, इन्द्रिय अपने अपने विषै ही प्रवर्तते हैं । अर यह अतीत वर्तमान अवस्थाविषै व्यापी जो एक द्रव्य सो इन्द्रियनिका विषय नाही, अन्य ही है । इन्द्रियनिका विषय तो रूप ही है ये तानन्मात्र ही विषयविषै चरितार्थ है । बहुरि अदृष्ट जो पुण्यपापकर्म तिसके सहकारीपणाकी अपेक्षा स्वरूप होयकरि भी इन्द्रिय इम पूर्वापर अवस्थाका एकत्वविषै नाही प्रवर्तते हैं तहा भी पूर्वोक्त दोष ही आवै है, सहकारीके बलतै इन्द्रिय अपने विषय सित्राय प्रवर्तते नाही ।

बहुरि विशेष कहै है,—जो अदृष्ट कहिये पूर्वकृत कर्म अर वारणा-ज्ञानरूप सस्कार आदिकी अपेक्षातै प्रत्यक्षकै एकत्व विषयविषै प्रवर्तना कद्या तो ऐसै प्रवर्तना आत्माहीकै निस एकत्वका विज्ञान क्यों न कल्पिये जातै देखिये है जो स्वप्न सारस्वत चाण्डालिक आदि विद्याके सस्कारतै आत्माकै विशिष्ट ज्ञानकी उत्पत्ति होय है । तहा अतीत अनागत वर्तमानके लाभ अलाभकी मूचना जातै होय सो स्वप्नविद्या है । बहुरि अन्यतै ऐसा न वणै ऐसा वादीपणा कवीश्वरपणा आदिकी कर-

णहारी साग्वत विद्या है । बहुरि नष्ट मुष्टि आदिकी सूचना जातै होय सो चाण्डलिक विद्या है । इहा बहुरि नैयायिकमती तर्क करे है,—जा अजन आदिके सस्कारतै नेत्रकै भी ऐसा अतिशय देखिये है ? ताका समाधान,—आचार्य कहै है, ऐसैं नाहीं है जातै नेत्रके अतिशय होय है सो अपनै विषयविषै ही होय है अपना विषयकू नाहीं उलवै है, ऐसा तो नाहीं जो अजनके सस्कारतै नेत्र अपना विषय सिवाय जो रस गंध तिनिकौ जाणै, सो ही कह्या है, 'उक्त च' श्लोक है ताका अर्थ,—जहा अतिशय देखिये हे सो अपनै विषयकू उलविकरि नाहीं होय हे श्रोत्रकी प्रवृत्तितै रूपविषै तौ अतिशय होय नाहीं जो होय तौ दूरवर्ती तथा सूक्ष्मस्तुके देखनेविषै नेत्रकै अतिशय होय ।

इहा नैयायिक फेरि कहै है,—जो यह श्लोक तौ सर्वज्ञके निषेधकै अर्थि मांसासकनै कह्या है इहा तुमनै कह्या सो मिले नाहीं यह दृष्टान्त विषम है ? ताका सामानान,—इहा दृष्टान्त इन्द्रियनिकै अन्यके विषय-विषै प्रवर्तनेका अतिशयका अभाप्रमात्र दिखावनेकी समानतामात्र कह्या है तातै वर्णों है, दृष्टान्तका सर्वाही धर्म तौ दार्ष्टान्तविषै होय नाहीं जो सर्व ही धर्म मिलै तौ दृष्टान्त नाहीं दार्ष्टान्त ही होय है । तातै यह निश्चय भया जो प्रत्यक्ष अनुमानतै न्यारा ही प्रत्यभिज्ञान वस्तुभूत है जातै इसकी सामग्री अर स्वरूप दोऊ ही भेदरूप न्यारे ही है । बहुरि यह प्रत्यभिज्ञान अप्रमाण नाहीं हे जातै इस प्रत्यभिज्ञानतै अर्थकू जाणकरि तिस विषै प्रवर्तनेवालाके अर्थकियामै प्रिसमाद नाहीं है, जैसे प्रत्यक्षकरि विषयविषे प्रवर्तनेवालेके विसवाद नाहीं तैसें इहा भी

१ तथा चोक्तम्,—

यत्राऽप्यतिशयो दृष्ट स स्वार्थानतिलघनात् ।

दूरसूक्ष्मादिदृष्टौ स्यान्न रूपे श्रोत्रवृत्तितः ॥ १ ॥

नाही । बहुरि उस प्रत्यभिज्ञानका विषय पूर्वोत्तर अवस्थाका एकपणा है ताका लोप कीजिये तौ त्रय मोक्ष आदिकी व्यवस्था बहुरि अनुमान प्रमाणकी व्यवस्था न ठहरै जातै एकत्व विना बध्या सो ही छूट्या ऐमै न ठहरै, तथा अनुमानका साधन जो लिंग ताका सत्रयका ग्रहण एकत्वा विना कैसें होय बहुरि या प्रत्यभिज्ञानका विषयविषै बाधक प्रमाण भी नाही है, जो वाचक होय तौ प्रमाणपणा न मानिये जातै प्रत्यक्षकै अर अनुमानके तिस प्रत्यभिज्ञानके विषयविषै प्रवृत्ति ही नाही वाचक कैसें होय, अर प्रवृत्ति होय तो तिसका साधक ही होय बाधक तौ न होय । तहा बहुरि कहनेंकरि पूरी पडो, प्रत्यभिज्ञान प्रमाण न्यारा ही हें ।

बहुरि तैसें ही बौद्धकी प्रमाणसरयाका विरोधी वाचाराहित तर्कनामा प्रमाण आरै ही है सो यह तर्कनामा प्रमाण प्रत्यक्षविषै अन्तर्भूत नाही होय है जातै साव्यक अर साधनके जो व्याप्यव्यापकभाव है ताका समस्तपणा करि सर्वक्षेत्रकालका ग्रहण तर्कका विषय है, सो प्रत्यक्षका विषय नाही है, यह इन्द्रियप्रत्यक्ष हें सो सर्वदेशकालसत्रयी जे व्यापार है तिनिक्र करनेकू समर्थ नाही जातै यह प्रत्यक्ष प्रमाण विचाररहित हें अर इन्द्रियनिके समापवर्ती पदार्थ याका विषय है । बहुरि तर्कके विषयकू अनुमान भी ग्रहण करनेकू समर्थ नाही है जातै याका भी जिस देश आदिमै तिष्ठता पदार्थ है सो ही विषय हें, व्याप्ति सर्व देशकालसत्रयी है सो अनुमानका विषय नाही । बहुरि जो व्याप्तिकू अनुमानका विषय माने तो तहा दोय पक्ष प्रछिये,—जो व्याप्तिकू ग्रहण करै सो अनुमान तिस व्याप्तिम् सिद्ध भया सो ही है कि अन्य अनुमान है ? जो कहैगा तिसव्याप्तिसू सिद्ध भया सो ही है ता तहा इतरेतराश्रयनामा दूषण आरैगा जातै पहले व्याप्तिग्रहण होय तत्र पीठै

अनुमान सिद्ध होय, वहरि अनुमान सिद्ध भये पीछें व्याप्तिग्रहण होय ऐसे दौपतें दोऊकी सिद्धि नाही है । वहरि कहै जो अन्य अनुमानतैं अविनाभावस्वरूप व्याप्ति ग्रहण होय है तौ अनवस्थानामा दूपणरूपी वधेरी तिसपक्षकू भखि जाय है जातैं अनुमान तौ व्याप्तिके ग्रहण विना होय नाही अरु व्याप्ति अन्य अनुमानकरि ग्रहण होय तौ तिस अनुमानकी व्याप्ति अन्य अनुमानकरि होय ऐसै कहू ठहरै नाही तव अनवस्था दूपण आवै । तातैं अनुमानका विषय व्याप्ति नाही सिद्ध होय है ।

वहरि साख्यमती आठिकरि कल्प्या जो आगम उपमान अर्थापत्ति अभावप्रमाण तिनिकरि भी समस्तपणाकरि अविनाभावस्वरूप व्याप्तिका ग्रहण नाही है जातैं तिनि प्रमाणनिकै अपने अपने विषयका ग्राहकपणा है तातैं व्याप्ति तिनिका विषय नाही । वहरि साख्यमती आदि तिनि प्रमाणनिका व्याप्ति विषय मानैं भी नाही है । तहा आगमका विषय तौ वस्तुका मकेतकरि ग्रहण करना है । अरु उपमानका विषय सादृश्यभाव है । अर्थापत्तिका विषय अर्थका अन्यथा न होना है, एक वस्तुकी सामर्थ्यतैं अन्य अर्थ आय पडै सो अर्थापत्ति है । वहरि अभावका विषय अभाव ही है । इनिक्का विषय व्याप्ति नाही ।

इहा बौद्धमती फेरि कहै है,—जो प्रत्यक्षकै पीछें विकल्प होय है—विचार होय है तातैं साख्यसाधनभावका ज्ञान समस्तपणाकरि होय है तातैं तिस व्याप्तिके ग्रहणकै अर्थि अन्य प्रमाण नाही हेरना । ताका समाधान आचार्य करै है,—जो यह कहनेवाला भी युक्तवादी नाही, जातैं इहा ताकू दोय पक्ष पूछिये—जो तिस विकल्पकै प्रत्यक्षकरि ग्रहे विषयका व्यवस्थापकपना है कि प्रत्यक्ष करि ग्रह्या नाही ऐसे विषयका व्यवस्थापकपना है ? जो कहैगा प्रत्यक्षकरि ग्रहे विषयकू ही चापै है तौ दर्शनस्वरूप प्रत्यक्षकी ज्यों ताकै पीछें भया निर्णयकै भी नियतविषयपणा ही ठहरया

व्याप्ति तो ताका विषय न ठहरैगा । बहुरि कहैगा जो प्रत्यक्षकरि नाही प्रह्ला विषयकू थापे है तौ यामैं भी दोय पक्ष है,—प्रत्यक्षकै पीछैं भया विकल्प ज्ञान है सो प्रमाण है कि अप्रमाण है ? जो कहैगा प्रमाण है तौ प्रत्यक्ष अनुमान सिवाय तीसरा प्रमाण आया जातै दोऊ प्रमाणमें याका अन्तर्भाव नाही होय है । बहुरि कहैगा अप्रमाण है तौ तिसतै अनुमानकी व्यवस्था न ठहरैगी जातैं व्याप्तिके ज्ञानकू अप्रमाण मानैं तिसपूर्वक अनुमान भी प्रमाण न ठहरैगा जातैं सन्दिग्ध आदि जो लिंग तातै उपज्या अनुमानकै प्रमाणताका प्रसंग आवैगा । तातैं व्याप्तिका ज्ञान जो तर्क सो विचारसहित विसमादरहित प्रमाण प्रत्यक्ष अनुमान दोय प्रमाणतै न्यारा ही मानना योग्य है । यातै बौद्धकरि मान्या जो प्रमाणकै दोयकी सरयाका नियम सो नाही है ।

याही कथनकरि अनुपलभ कहिये जाका सद्भाव ग्रहण नाही तिसतै बहुरि कारणका अर व्यापकका अनुपलभतैं कार्यकारणभाव अर व्याप्य-व्यापकभावका ज्ञान होय है यह ही व्याप्तिका ज्ञान है ऐसा कहना भी निराकरण किया, जातैं अनुपलभ तौ प्रत्यक्षका विशेष है अर कारण आदिका अनुपलभ है सो लिंग है सो लिंगकरि उपज्या अनुमान है है यातै प्रत्यक्ष अनुमानकरि व्याप्तिग्रहणमें पहले दोष दिखाये ते ही जाननें । इम ही कथनकरि प्रत्यक्षका फल जो ऊहापोह—जो पहले तर्क उपजै जो यह कैसें है पीछैं ताका निराकरणकरै ऐसा विकल्प-ज्ञान ताकरि व्याप्तिका ज्ञान है ऐसा वैशेषिकमती माने हैं ताका भी निराकरण किया जातै प्रत्यक्षका फलकू प्रत्यक्ष अथवा अनुमान कहे तौ ते तौ व्याप्तिकू विषय करे नाही अर तिनितैं अन्य कहै तौ न्यारा प्रमाण ठहरया ही । बहुरि कहै जो व्याप्तिका जाननेंरूप विकल्प तौ प्रमाण ठहरै नाही तौ यह कहना भी युक्त नाही जातै फल है तोऊ यातैं



अनुमान होय है सो अनुमान याका फल है ताका कारणपणाकी अपेक्षा याकै भी प्रमाणपणा युक्त है यामें विरोध नाही जैसे इन्द्रियकै अर अर्थकै जुडनेरूप सन्निकर्ष होय ताका फल जो विशेषणका ज्ञान ताकै विशेष्यका ज्ञानस्वरूप जो फल ताकी अपेक्षाकरि प्रमाणपणा मानिये है तैसे यहु भी मानना । यातै वैशेषिककरि मान्या जो ऊहापोह विकल्प ताहीकें प्रमाणान्तरपणा आवै है, प्रमाणपणाकू उलघि नाही वर्त है ।

याही कथनकरि तीन च्यारि पाच छह प्रमाणकी सख्या कहनेवाले जे माख्य अर अक्षपाद कहिये नैयायिक अर प्रभाकर जैमिनाय मीमासक ते अपने अपने प्रमाणकी सख्याके थापनेकू समर्थ नाही है ऐमें कह्या जो न्याय तिसकरि स्मृति प्रत्यभिज्ञान तर्क इनि तीन प्रमाणनिकै तिनि साख्यमती आदिनिकरि माने प्रमाणकी सख्याका त्रिपक्षपणा है, स्मृत्यादि तिनिके प्रमाणकी सख्याकू निराकरण करै हैं ॥ २ ॥

आगै प्रथम प्रमाणका भेद जो प्रत्यक्ष नाके निरूपण करनेकू सूत्र कहै है,—

### विशद प्रत्यक्षम् ॥ ३ ॥

याका अर्थ—विशद कहिये स्पष्ट जो ज्ञान सो प्रत्यक्ष प्रमाण है । इहा ज्ञानकी तौ अनुवृत्ति करनी, अर प्रत्यक्ष है सो तौ धर्मा है अर विशद ज्ञानस्वरूप साध्य है अर प्रत्यक्षपणा हेतु करना । सो ही प्रयोग कहिये है,—प्रत्यक्ष है सो विशद ज्ञानस्वरूप ही है जार्त प्रत्यक्ष है, जो विशद ज्ञानस्वरूप नाही सो प्रत्यक्ष नाही जैसे परोक्ष, इहा विनादमै आया प्रत्यक्ष है तातै विशद ज्ञानस्वरूप ही है, ऐसै अनुमानके पाच अवयवरूप प्रयोग या सूत्रका है । इहा कोई कहै जो यह प्रत्यक्षपणा हेतु क्रिया सो सूत्रमै तौ एक धर्माहीका शब्द प्रत्यक्ष ऐसा या तिसहीकू हेतु क्रिया सो पक्षका वचनरूप जो प्रतिज्ञा ताका अर्थका एकदेशकू

हना अयुक्त है जातै इहा  
 है तातैं प्रतीत्यन्तर नाही,  
 नाही जो पहिले अनुमान  
 इहा अग्नि वस्तु है ताकूं  
 जाननेमें दोष नाही जातै  
 अपे प्रतीति सो प्रतीत्य-  
 भई सो अपने विषय-  
 पयपरिषैं भई इनिकै पर-  
 णा केवल एतावन्मात्र  
 प्रतिभासना है। वस्तुका  
 निनिकरि वस्तुका सर्वस्व

प्रत्यक्ष, दूजा साव्यव-  
 रि पहले साव्यवहारिक  
 सके भेदनिका सूत्र कहैं

सांव्यवहारिः ॥

कारण

यक्ष है

ज्ञान

है

भये तत्र हेतुका उदय नाही होय है । अर कहै ऐसे हेतुकै विपक्षविषै वाधकप्रमाणका अभाव है अर पक्षमै व्यापकपणा है तातै दोष नाही अन्ययवान्पणा है तौ हमारा भी हेतु ऐसा ही है, याकै वाकै समानता भई तत्र दोष काहेका है ॥ ३ ॥

आगै प्रत्यक्ष विगद ज्ञानरू कह्या सो विशदपणाका स्वरूप कहै है,—

**प्रतीत्यन्तराव्यवधानेन विशेषवत्तया वा प्रतिभासनं वैशद्यम् ॥ ४ ॥**

याका अर्थ—जो अन्यप्रतीति वीचिमै न आवै आप ही जानै अर विषयकू विशेषनिसहितपणाकरि जानै सो विशदपणा है । तहा एक प्रतितितै दूसरी अन्य प्रतीति होय सो प्रतीत्यन्तर कहिये तिसकरि जाके अव्यवधान होय—वीचिमै अन्यप्रतीति न आवै, तिस अव्यवधानकरि जो प्रतिभासना सो वेगद्य कहिये । इहा जो अवायज्ञानकै अवग्रह ईहा प्रतीतिकरि व्यवधान है, अवायकै पहली अवग्रह ईहाका प्रतीति होह है तौऊ तिस अवायज्ञानके परोक्षपणा नाही है जातै इहा विषय जो पदार्थ अर विषयी जो विषयका जाननेवाला ज्ञान ताके भेदकरि प्रतीति नाही है । जहा विषयविषयीके भेद होतै व्यवधान होय तहा परोक्षपणा होय है । इहा जो अवग्रहका विषय है ताकी तिस ही करि प्रतीति है, ईहाका विषय है ताकी तिस ही करि प्रतीति है, अवायका विषय है ताकी तिस ही करि प्रतीति है, परतु ये सारे प्रत्यक्ष ही है अर इनिका विषय प्रत्यक्ष ही है, प्रतीत्यन्तर न कहिये । यातै ऐसा नाही जो जो जाका विषय है ताकी प्रतीति पहले अन्यकी प्रतीति वीचिमै आवै तत्र होय । बहुरि कोई कहे जो ऐसै है तौ पहिले अग्निका अनुमान भया होय पीछै सो ही पुरुष अग्निकू देखै तत्र अग्निका देखनाकै परोक्ष-

पणा आत्रै है ? ताकू कहिये—जो यह कहना अयुक्त है जातै इहा देखना प्रत्यक्ष है भिन्न विषयपणाका अभाव है तातै प्रतीत्यन्तर नाही, देखनेतै प्रतीति भई है सो ही प्रत्यक्ष है ऐसैं नाही जो पहिले अनुमान प्रतीति भई तिसतै प्रत्यक्षकी प्रतीति भई । इहा अग्नि वस्तु है ताकू अनेक प्रमाण करि अपने अपने विषयसारू जाननेमें दोष नाही जातै विसदृश सामग्री करि उपजै जो भिन्न विषयविषै प्रतीति सो प्रतीत्यन्तर कहिये है तातै पहले अनुमानकी प्रतीति भई सो अपने विषयविषै भई अर प्रत्यक्ष प्रतीति भई सो अपने विषयविषै भई इनिके परस्पर कार्यकारणभाव नाही है । बहुरि विशदपणा केवल एतावन्मात्र ही नाही है यामै विशेषनिसहितपणा करि भी प्रतिभासना है । वस्तुका आकार वर्ण रस गंध स्पर्श आदिके जे विशेष तिनिकरि वस्तुका सर्वस्व देखना सो वैशद्य है ॥ ४ ॥

आगै सो प्रत्यक्ष दोष प्रकार है एक मुख्य प्रत्यक्ष, दूजा साव्यवहारिक प्रत्यक्ष, सो आचार्य दोजनिकू मनमें धारि पहले साव्यवहारिक प्रत्यक्षकी उत्पत्ति करनेवाली सामग्री अर तिसके भेदनिका सूत्र कहैं हैं,—

**इन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तं देशतः साव्यवहारिकं ॥ ५ ॥**

याका अर्थ—इन्द्रिय अर मन है कारण जाकू ऐसा जो एकदेश विशद ज्ञान सो साव्यवहारिक प्रत्यक्ष है । इहा विशद अर ज्ञानकी अनुवृत्ति लंणी । यातै देशतै विशद ज्ञान होय सो साव्यवहारिक प्रत्यक्ष प्रमाण है ऐसा अर्थ भया । तहा 'स' कहिये समीचीन—भला प्रवृत्तिनिवृत्तिरूप जो व्यवहार सो सव्यवहार है तिसविषै होय सो साव्यवहारिक कहिये । बहुरि कैसा है ? इन्द्रिय कहिये नेत्र आदिक अर अ-

भये तत्र हेतुका उदय नाही होय है । अर कहै ऐसे हेतुकै विपक्षविपै  
वाधकप्रमाणका अभाव है अर पक्षमै व्यापकपणा है तातैं दोष नाही  
अन्वयवान्पणा है तौ हमारा भी हेतु ऐसा ही है, याकै वाकै समानता  
भई तत्र दोष काहेका है ॥ ३ ॥

आगै प्रत्यक्ष विगद ज्ञानकू कहा सो विशदपणाका स्वरूप कहै  
है,—

**प्रतीत्यन्तराव्यवधानेन विशेषवत्तया वा प्रतिभासनं  
वैशद्यम् ॥ ४ ॥**

याका अर्थ—जो अन्यप्रतीति बीचिमै न आवै आप ही जानैं अर  
विषयकू विगोपनिसहितपणाकरि जानै सो विशदपणा है । तहा एक  
प्रतितितै दूसरी अन्य प्रतीति होय सो प्रतीत्यतर कहिये तिसकरि जाकै  
अव्यवधान होय—बीचिमै अन्यप्रतीति न आवै, तिस अव्यवधानकरि  
जो प्रतिभासना सो वैशद्य कहिये । इहा जो अवायज्ञानकै अवग्रह ईहा  
प्रतीतिकरि व्यवधान है, अवायकै पहली अवग्रह ईहाका प्रतीति होह है  
तौऊ तिस अवायज्ञानकै परोक्षपणा नाही है जातैं इहा विषय जो  
पदार्थ अर विषयी जो विषयका जाननेवाला ज्ञान ताके भेदकरि प्रतीति  
नाही है । जहा विषयविषयीके भेद होतै व्यवधान होय तहा परोक्षपणा  
होय है । इहा जो अवग्रहका विषय है ताकी तिस ही करि प्रतीति है,  
ईहाका विषय है ताकी तिस ही करि प्रतीति है, अवायका विषय है  
ताकी तिस ही करि प्रतीति है परतु ये सारे प्रत्यक्ष ही है अर इनिका  
विषय प्रत्यक्ष ही है, प्रतीत्यन्तर न कहिये । यातै ऐसा नाही जो जो  
जाका विषय है ताकी प्रतीति पहले अन्यकी प्रतीति बीचिमै आवै  
तत्र होय । बहुरि कोई कहे जो ऐसैं है तौ पहिले अग्निका अनुमान  
भया होय पीठैं सो ही पुरुष अग्निकू देखै तत्र अग्निका देखनाकै परोक्ष-

पणा आत्रै है ? ताकू कहिये—जो यह कहना अयुक्त है जातैं इहा देखना प्रत्यक्ष है भिन्न विषयपणाका अभाज है तातैं प्रतीत्यन्तर नाही, देखनेतैं प्रतीति भई है सो ही प्रत्यक्ष है ऐसैं नाही जो पहिले अनुमान प्रतीति भई तिसतैं प्रत्यक्षकी प्रतीति भई। इहा अग्नि वस्तु है ताकू अनेक प्रमाण करि अपने अपने विषयसारू जाननेमें दोष नाही जातैं विसदृश सामग्री करि उपजै जो भिन्न विषयविषै प्रतीति सो प्रतीत्यन्तर कहिये है तातैं पहले अनुमानकी प्रतीति भई सो अपने विषयविषै भई अर प्रत्यक्ष प्रतीति भई सो अपने विषयविषै भई इनिके परस्पर कार्यकारणभाज नाही है। बहुरि विशदपणा केवल एतावन्मात्र ही नाही है यामैं विशेषनिसहितपणा करि भी प्रतिभासना है। वस्तुका आकार वर्ण रस गंध स्पर्श आदिके जे विशेष तिनिकरि वस्तुका सर्वस्व देखना सो वैशद्य है ॥ ४ ॥

आगैं सो प्रत्यक्ष दोय प्रकार है एक मुख्य प्रत्यक्ष, दूजा साव्यवहारिक प्रत्यक्ष, सो आचार्य दोजनिक्क मनमै धारि पहले साव्यवहारिक प्रत्यक्षकी उत्पत्ति करनेवाली सामग्री अर तिसके भेदनिका सूत्र कहैं हैं,—

**इन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तं देशतः सांव्यवहारिकं ॥ ५ ॥**

याका अर्थ—इन्द्रिय अर मन है कारण जाकू ऐसा जो एकदेश विशद ज्ञान सो साव्यवहारिक प्रत्यक्ष है। इहा विशद अर ज्ञानकी अनुवृत्ति लण्णी। यातैं देखतै विशद ज्ञान होय सो साव्यवहारिक प्रत्यक्ष प्रमाण है ऐसा अर्थ भया। तहा 'स' कहिये समीचीन—भला प्रवृत्तिनिवृत्तिरूप जो व्यवहार सो सव्यवहार है तिसविषै होय सो साव्यवहारिक कहिये। बहुरि कैसा है ? इन्द्रिय कहिये नेत्र आदिक अर अ-

निन्द्रिय कहिये मन ये दोऊ है निमित्त कहिये कारण जाकू । सो इन्द्रिय मन समस्त भी कारण हैं अर व्यस्त कहिये न्यारे न्यारे भी कारण है । तहा इन्द्रियनिके प्रवानपणातैं मनके सहायतैं उपजै सो तौ इन्द्रिय प्रत्यक्ष है, बहुरि कर्मके क्षयोपशमतै विशुद्धि होय ताकी अपेक्षासहित जो मन तिसहीतै उपजै सो अनिन्द्रिय प्रत्यक्ष है । तहा इन्द्रिय प्रत्यक्ष है सो अग्रह, ईहा, अवाय, धारणाभेदतै न्यार प्रकार है सो भी बहु, अत्रह, बहुविव, एकविव, क्षिप्र, अक्षिप्र, अनिसृत, निसृत, अनुक्त, उक्त, ध्रुव, अध्रुव, इनि चारह विषयनिके भेदनिकारि अडतालीस भेद होय हैं, ते पाचू इन्द्रिय प्रति होय हैं सो दोयसै चालीस होय । ऐसै ही मनके प्रत्यक्षके अडतालीस मिलाये दोयसै अठ्यासी भेद होय हैं, सो ये तौ अर्थकी अपेक्षा भये । बहुरि व्यजन विषयका अग्रह ही होय है सो मन अर नेत्र द्वारै नाही होय तातैं च्यार इन्द्रियनिके द्वारै बहु आदि बारह विषयका अवग्रह होय ताके अडतालीस भेद होय । सर्व भेले किये इन्द्रिय अनिन्द्रिय प्रत्यक्षके तीनसै छत्तीस भेद होय हैं ।

इहा प्रश्न—जो स्वप्नेदननाम प्रत्यक्ष अन्य है सो क्यों न कहा जाताका समाधान—ऐसै न कहना जातैं सो स्वप्नेदन सुख ज्ञान आदिका अनुभवनस्वरूप है सो मानसप्रत्यक्षमें आय गया अर इन्द्रियज्ञानका स्वरूपका सवेदन सो इन्द्रियप्रत्यक्षमें आय गया । जो ऐसै न मानिये तौ तिस ज्ञानके अपने स्वरूपका निश्चय करनेका अयोग आवै है । बहुरि स्मरण आदिका स्वरूपका सवेदन है सो मानसप्रत्यक्ष ही है अन्य नाही हे सो स्वप्नेदन प्रत्यक्ष कहिये ही है, परन्तु जुदा भेद नाही ॥५॥

आगै नैयायिक कहै है—जो प्रत्यक्षका उत्पादक कारण कहता जो ग्रंथकार इन्द्रियादिककू कारण कहे तैसे ही अर्थ अर आलोककू कारण

त्रयो नाही कहे । अर्थ कहिये वस्तु ताकरि भी ज्ञान उपजै है अर आलोक कहिये प्रकाशकरि भी ज्ञान उपजै है इनिकु विना कहे कारण-निका सकल्पणाका सप्रह न भया तत्र शिष्यजनकै भ्रम ही रहेगा जातै कारण एते हैं ऐसा निश्चय न होयगा । जो परम करुणावान भगवान हे तिनकै शिष्यजनकै भ्रम होय ऐसी चेष्टा न होय है ऐसी आशका नैयायिककी दूरि करनेकें मूत्र कहै हैं,—

**नार्थालोकौ कारणं परिच्छेद्यत्वात्तमोवत् ॥ ६ ॥**

याका अर्थ—अर्थ कहिये वस्तु अर आलोक कहिये प्रकाश ये दोऊ ही साव्यवहारिक प्रत्यक्षकू कारण नाही हें जातै ये परिच्छेद्य कहिये जानने योग्य ज्ञेय हैं । जैसे अधिकार ज्ञेय है तैसे ही ये हैं । याका अर्थ मुगम है तातै टीकाकार टीका न करी है ।

इहा बौद्धमती तर्क करे है—जो बाह्य आलोकना अभाव सो ही अधिकार है इसतै न्यारा किछू अन्यकार वस्तु है नाही तातै सूत्रमे अन्वकारका दृष्टान्त साग्रनपिकल हे—यामै साग्रन नाही ? ताकू आचार्य कहै हैं,—जो ऐसै नाही है जो ऐसै होय तौ बाह्यप्रकाशकू भी ऐसै कहिये, जो अधिकारका अभाव सो ही प्रकाश, इस सिनाय अन्य किछू वस्तु नाही । ऐसै तौ तेजवान पदार्थ हैं तिनिका असभव आत्रै है । सो याका विस्तारकरि निरूपण प्रेमयकमलमार्त्तण्ड याकी बडी टीका ताका नाम याका अलकार हे तामै प्रतिपादन क्रिया है सो जानना ॥६॥

आगै इस सूत्रके साध्यकू साधनेविषै अन्यहेतु कहै है,—

**तदन्वयव्यतिरेकानुविधानाभावाच्च केशोण्डुकज्ञानवन्नक्तश्चरज्ञानवच्च ॥ ७ ॥**

याका अर्थ—अर्थ अर आलोककै साव्यवहारिकप्रत्यक्षके कारण-पणाका अन्वय व्यतिरेकका अनुविधानका अभाव है । ऐसा नियम नाही



जो अर्थ आलोक होतें तौ ज्ञान उपजै अर नाही होतै न उपजै जैसे केशनिका गुच्छाका ज्ञान होय है। काहूकै माछरनिका समूह मस्तकपरि उडै था सो काहूकू केशनिका झूमका दीख्या ऐसैं तौ अर्थ ज्ञानका कारण नाही है अर अवकारमै विलाव आटिकू दीखै है तातैं प्रकाश ज्ञानका कारण नाही। इहा कारणकार्यकै व्याप्तिका प्रयोग करै है— जो जाकै अन्वय-व्यतिरेकका जोड न करै सो तिसका कार्य नाही जैसे केशनिका झूमकाका ज्ञान, सो ज्ञान अर्थका अन्वय व्यतिरेकपणा नाही करै है अर्थ तौ माछरनिका समूह था अर ज्ञान केशनिका झूमकाका भया। तैसे ही आलोक जो प्रकाश है, तहा यह विशेष है जो नक्तचरका दृष्टान्त है ते नक्तचर विलाव आदि हैं तिनिकू अधारमै दीखै है जो प्रकाश ही ज्ञानका कारण होय तौ तिनिकू अधकारमै ज्ञान कैसे होय ॥ ७ ॥

इहा बौद्धमती तर्क करै है,—जो विज्ञान है सो अर्थ करि उपजै अर्थकै आकार होय सो अर्थका ग्राहक होय, ज्ञानकी अर्थतैं उत्पात्ति न मानिये तौ विषय प्रति नियमका अयोग ठहरै—घटके ज्ञानका घट ही विषय ऐसा नियम न ठहरे। बहुरि अर्थतैं उपजना है सो आलोक जो प्रकाश तामै अविशिष्ट है तातैं 'ताद्रूप्य' कहिये तदाकार होना तिससहित ही जो 'तदुत्पत्ति' कहिये अर्थतैं ज्ञानका उपजना ताकै विषय प्रति नियमरूप हेतुपणा है। ज्ञान ज्ञेयका भिन्न काल है तौज ग्राह्य ग्राहकभावका अविरोध है, तैसे ही हमारें कहा है, इहा श्लोक है ताका अर्थ—कोई पूछै जो जाका भिन्नकाल होय सो ग्राह्य कैसे होय तौ ताकू कहै है—जे युक्तिके जाननेवाले हैं ते ऐसैं कहै है—

१ तथा चाक्षम्—

भिन्नकाल कथ ग्राह्यमिति चेद् ग्राह्यता विदुः ।  
हेतुत्वमेव युक्तिज्ञास्तदाकारार्पणक्षमम् ॥ १ ॥

यद्दु जो हेतुपणा है—अर्थके ज्ञानकी उत्पत्तिका कारणपणा है सो ही प्राह्यपणा है, कैसा है यह हेतुपणा ? अर्थके आकारकृ ज्ञानमे अर्पण करनेविषै समर्थ है । भाग्यार्थ—जो अर्थके ज्ञानका उपजात्रणापणा है सो ही तिस अर्थके आकार होना ज्ञानके करै है ऐसी बौद्धके आशका होतै सूत्र कहै है,—

**अतज्जन्यमपि तत्प्रकाशकं प्रदीपवत् ॥ ८ ॥**

याका अर्थ—जो ज्ञान अर्थकरि न उपजै है तौज अर्थका प्रकाशक है जैसे दीपक घट आदि अर्थते उपज्या नाही तौज तिनिका प्रकाशक है तैसे जानना । तहा अर्थकरि जन्य नाही है तौज ताका प्रकाशक है ऐसा अर्थ भया सो इहा 'अतज्जन्य' ऐसा शब्द है सो उपलक्षणरूप है ताकरि अतदाकार कहिये अर्थाकार न होय तौज ताका प्रकाशक है ऐसा भी ग्रहण करना । बहुरि दोऊ ही अर्थमें प्रदीपका दृष्टान्त है जैसे दीपकके घटादिककरि जन्यपणा नाही तथा तिनिके आकारपणा होय नाही तौज तिनिकू प्रकाशै है तैसे ज्ञानके भी है ऐसा अर्थ भया ॥ ८ ॥

इहा बौद्ध कहै है—जो अर्थते तौ उपज्या नाही अर अर्थके आकर न भया ऐसे ज्ञानके अर्थका साक्षात्कारीपणा कहोगे तौ नियमरूप दिशा देश कालवर्ती जे पदार्थ तिनिका प्रकाश प्रति नियमका अभाप्र होनेते सर्व ही विज्ञान अप्रतिनियत विषय कहिये न्यारे न्यारे नियमरूप विषय जाना होय ऐसा न ठहरैगा ऐसी बौद्धकी आशंका होतै सूत्र कहै है,—

**स्वावरणक्षयोपशमलक्षणयोग्यतया हि प्रतिनियत-  
मर्थं व्यचस्थापयति ॥ ९ ॥**

याका अर्थ—अपना आवरण जो ज्ञानावरण वीर्यान्तराय कर्म ताका क्षयोपशम सो है लक्षण जाका ऐसी जो योग्यता ताकरि प्रति-

है जो ज्ञेय होय सो कारण होय तौ ऐसैं कहे केशनिका झूमका अकारि व्यभिचार होय है सो पूर्वे कब्या ही था काहूके मस्तक परि म उडै ये सो काहूकू केशनिका झूमका दीख्या सो ते माछर ज्ञानके क न भये ॥ १० ॥

आगै अब अतीन्द्रिय प्रत्यक्ष जो मुख्य प्रत्यक्ष ताहि कहै है;—

**सामग्रीविशेषविश्लेषिताखिलावरणमतीन्द्रियमः  
षतो मुख्यम् ॥ ११ ॥**

याका अर्थ—सामग्री जो द्रव्य-क्षेत्र-काल-भाषलक्षण त विशेष जो सर्वकी पूर्णता-एकता मिलना ताकारि दूरि भये है अरि कहिये समस्त आवरण जाके ऐसा, बहुरि अतीन्द्रिय कहिये इन्द्रिय उलधि वरै, बहुरि अशेषत कहिये समस्तपणाकारि विशद कहिये ऐसा ज्ञान मुख्य प्रत्यक्ष है ॥ ११ ॥

इहा कोई पूछै समस्तपणाकारि विशदपणाविषै कहा कारण है ? त कहिये—ज्ञानका प्रतिबध जो कर्म ताका अभाव कारण है हम ऐसैं हैं । फेरि पूछै तहा भी कहा कारण है ? ताकू कहिये अतीन्द्रियपण अर अनावरणपणा है ऐसैं कहै है फेरि पूछै यह भी काहेतै है ? ता समाधानकू सूत्र कहै है,—

**सावरणत्वे करणजन्यत्वे च प्रतिबंधसंभवात् ॥ १२ ॥**

याका अर्थ—जो ज्ञानकै आवरणसहितपणा होय अर इन्द्रियज पणा होय तौ प्रतिबध सभवै तातै निरावरण अतीन्द्रिय होय सो मुख्य प्रत्यक्ष है । इहा कोई कहै कि अवधि मन पर्यय ज्ञानका मूत्रकारि ग्रहण न भया तातै यह लक्षण अव्यापक है ? ताकू आच कहै है—ऐसैं न कहना तिनि दोऊनिकै भी अपने विषयगिणै समस्त पणाकारि विशदपणा आदि धर्म सभवै है । बहुरि ऐसै मति-श्रुतज्ञान

अपने विषयविषै भी विशदपणा नाही है ऐसै अतिव्यक्ति दूषणका भी परिहार है सो यह अतीन्द्रिय अत्रि, मन.पर्यय, केवलके भेदतै तीन प्रकार मुख्य प्रत्यक्ष है जातै ये आत्माके सनिविमात्रकी अपेक्षातै उपजै हैं, अन्य इन्द्रिय आदिकी अपेक्षा इनिकै नाही है ।

इहा मीमासकमती भट्टमताका आशय ले कहै है,—जो समस्त विषयविषै विशदका अत्रभासनेगाला ज्ञानके अर तिस ज्ञानसहित पुरुषके प्रत्यक्ष आदि पाच प्रमाणका विषयपणाका अभावपणाकरि अभाव प्रमाण सो ही भया विषयसर्प ताकरि नष्ट भई है सत्ता जाकी तिसपणातै कौनके मुख्य प्रत्यक्ष होय है । भावार्थ—सर्वका जाननेगाला ज्ञान अर सर्वज्ञ ये पाचू ही प्रमाणका विषय नाही—अभाव प्रमाणका विषय है तातै अभाव ही सिद्ध होय है । सो ही कहै है,—प्रथम तौ प्रत्यक्ष प्रमाण है ताका सर्वज्ञ विषय नाही, जातै प्रत्यक्षके तौ रूपादिक नियमरूप जे विषय तिनिविषै प्रवर्तनपणा है इन्द्रिय प्रत्यक्ष जो विषय सबधरूप होय अर वर्तमान होय ताही विषय (विषै) प्रवर्तै है सो समस्तका ज्ञाता सर्वज्ञ इन्द्रियनितै सबद्ध नाही वर्तमान नाही । बहुरि अनुमानतै भी ताकी सिद्धि नाही है, जातै ग्रहण किया है सत्रध जानै ऐसा पुरुषके वस्तुका एकदेश देखनेते दूरवर्ती वस्तुविषै बुद्धि होय है सो सर्वज्ञका सद्भावतै अत्रिनाभावी कार्यलिंग तथा स्वभावलिंग हम नाही देखै हैं जातै अनुमान करै, जातै सर्वज्ञके जानै पहली तिसका स्वभाव अर तिसका कार्य जो तिसके सद्भावतै अत्रिनाभावीका निश्चय करनेका असमर्पण है । बहुरि आगमप्रमाणकरि भी ताकी सिद्धि नाही है । इहा दोय पक्ष—आगम नित्यरूप तिसके सद्भावकृ जनारै है कि अनित्य आगम जनारै है / तथा नित्य आगम तौ ताका सद्भाव नाही जनारै है जातै नित्य तौ अर्थवादरूप है प्रयोजनमात्रकृ कहै है ।

व्यप्रत्ययपणा कैसे है ? ताका समाधानक प्रयोग करै है,—दोष आवरण कोई पुरुष विपै मूलतै नाश होय है जातै इनकी हानि वधवती देखिये है सो जाकी वधती हानि है सो कोई विपै मूलतै सम भी नाश होय है, जैसे अग्निके पुटका पाकतै दूर भये हैं कीट कालिमा आदि अतरग बहिरग दोऊ मल जाके ऐसै सुवर्ण शुद्ध है तैसे ही वधती वधती हानिरूप दोष अर आवरण हैं, ऐसा प्रय जानना । बहुरि विवादमै आया जो ज्ञान ताके आवरण कैसे सिद्ध जातै प्रतिषेध है सो विविपूर्वक है ? इहा कहिये है—विवादमै आ जो ज्ञान सो आवरणसहित है जातै अपने विषयकू अविगदपणाक जनावनहारा है जैसे रज करि तथा धूम बरफ आदि करि पदार्थ अति होय है आच्छादित होय है तैसे है । बहुरि कोई कहै आत्मा तौ अमूर्त है सो अमूर्तपणातै आवरणका अयोग्य है ? सो ऐसै नाही है, चैतन्यकी शक्ति अमूर्तक है तौऊ मदिरा तथा माचणा कोदू आदि करि याके आवरण होय है । कोई कहै मदिरादिकरि तौ इन्द्रियके आवरण है तौ ऐसै नाही है जातै इन्द्रिय तौ अचेतन है सो आवरण भये भी अनावरण समान ही है बहुरि स्मरण आदिका प्रतिबधका अयोग होय, मतजाला स्मरण नाही है जो इन्द्रियहीके आवरण होय तौ मदोन्मत्तके स्मरण कैसे न होय । बहुरि मनके भी आवरण न कहिये जातै आत्मा विषय अन्य मनका निषेध आगै करैगे तातै अमूर्तिकके आवरणका अभाव नाही है । तातै तद्ग्रहण स्वभाजपणा होतै प्रक्षीणप्रतिबध प्रत्ययपणा हेतु है सो असिद्ध नाही है । बहुरि यह हेतु विरुद्ध भी नाही है जा निपरीत जो निषेध आत्माके सूक्ष्मादिग्रहण स्वभाजका अभाव ताविपै निश्चयस्वरूप जो अविनाभाज ताका अभाव है । बहुरि यह हेतु अनैकान्तिक भी नाही है जातै एकदेशकरि तथा साम

स्यकरि त्रिपक्षकै विपै वृत्तिका अभाव है । बहुरि कालात्ययापदिष्ट भी नाही है जातै यातै विपरीत अर्थका स्थापनेवाला प्रत्यक्षप्रमाण तथा आगमप्रमाणका अभाव है । बहुरि सत्प्रतिपक्ष भी यह हेतु नाही है जातै इसका प्रतिपक्षसाधनेका हेतुका अभाव है ।

इहा मीमांसक कहै है—जो याका प्रतिपक्षका साधनका अनुमान यह है ताका प्रयोग—विवादमें आया जो पुरुष सो सर्वज्ञ नाही है जातै वक्ता है, पुरुष है, हास्तदिकसहित है ऐसै तीन हेतुतै पुरुष सर्वज्ञ नाही जैसँ हरेक गैलै चालता पुरुष सर्वज्ञ नाही तैसँ ? ताका समाधान आचार्य करै है,— जो यह कहना सुन्दर नाही जातै वक्तापणा आदि तीन हेतु कहे ते समीचीन भले हेतु नाही । इहा तीन पक्ष पूछिये, जो वक्तापणा कहा सो प्रत्यक्ष—अनुमानतै विरुद्ध अर्थका वक्तापणा कहा कि अविरुद्ध अर्थका वक्तापणा कहा कि वक्तापणा सामान्य कहा ? इनि तीन सिवाय चौथी गति नाही है । तहा प्रथमपक्ष तौ न बणै हैं याकै तौ सिद्धसाध्यपणाका प्रसंग हे जातै प्रत्यक्ष अनुमानतै विरुद्ध अर्थ कहै सो सर्वज्ञ काहेका ? बहुरि दूसरा पक्ष कहा सो यह विरुद्ध है जातै प्रत्यक्ष अनुमानतै विरुद्ध अर्थ कहै सो ऐसा वक्तापणा तौ ज्ञानके अतिशयविना न बणै जायै ज्ञान बहुत होय सो ही वक्ता सत्यवादी होय । बहुरि वक्तापणा सामान्य है सो भी त्रिपक्षतै अविरुद्ध है । तातै प्रकरणगोचर जो साध्य असर्वज्ञपणा ताका साधनेविपै समर्थ नाही । ज्ञानकी बधवारी होतै वक्तापणाकी हानि दीखै नाही, उलटा ज्ञानकी बधवारीनाटकै वचनकी प्रवृत्तिकी, बधवारीका सभव है । इस ही कथनकरि पुरुषपणा हेतु भी निराकरण किया । पुरुषपणा होतै जो रागादिदोषदूषत होय तौ सिद्ध साध्यता ही है ताकै सर्वज्ञपणाका अभाव सिद्ध ही है अरु रागादि दोषकरि दूषित नाही होय तौ हेतु विरुद्ध है, वीतराग निज्ञान आदि गुणनिकरि युक्त

प्रत्ययपणा कैसै है ? ताका समाधानक प्रयोग करै है,—दोष अर आवरण कोई पुरुष विपै मूलतै नाश होय है जातै इनकी हानि बधती बधती देखिये है सो जाकी बधती हानि है सो कोई विपै मूलतै समस्त भी नाश होय है, जैसे अग्निके पुटका पाकतै दूर भये है कीट अर कालिमा आदि अतरग बहिरग दोऊ मल जाकै ऐसै सुवर्ण शुद्ध होय है तैसे ही बधती बधती हानिरूप दोष अर आवरण हैं, ऐसा प्रयोग जानना । बहुरि विवादमें आया जो ज्ञान ताकै आवरण कैसेँ सिद्ध है जातै प्रतिषेध है सो विधिपूर्वक है ? इहा कहिये है—विवादमें आया जो ज्ञान सो आवरणसहित है जाते अपने विषयकू अतिशदपणाकरि जनावनहारा है जैसे रज करि तथा धूम बरफ आदि करि पदार्थ अतरित होय है आच्छादित होय है तैसे है । बहुरि कोई कहै आत्मा तौ अमूर्तीक है सो अमूर्तपणातै आवरणका अयोग्य है ? सो ऐसै नाही है, चैतन्यकी शक्ति अमूर्तीक है तौऊ मदिरा तथा माचणा कोदू आदि करि याकै आवरण होय है । कोई कहै मदिरादिकरि तौ इन्द्रियकै आवरण है तौ ऐसै भी नाही है जातै इन्द्रिय तौ अचेतन है सो आवरण भये भी अनावरणा समान ही है बहुरि स्मरण आदिका प्रतिबधका अयोग होय, मतमालाकै स्मरण नाही है जो इन्द्रियहीकै आवरण होय तौ मदोन्मत्तकै स्मरण कैसेँ न होय । बहुरि मनकै भी आवरण न कहिये जातै आत्मा पिना अन्य मनका निषेध आगै करैंगे तातै अमूर्तिकनै आवरणका अभाव नाही है । तातै तद्ग्रहण स्वभावपणा होतै प्रक्षीणप्रतिबध प्रत्ययपणा हेतु है सो असिद्ध नाही है । बहुरि यह हेतु विरुद्ध भी नाही है जातै विपरीत जो विपक्ष आत्माकै सूक्ष्मादिग्रहण स्वभावका अभाव ताविपै निश्चयस्वरूप जो अविनाभाव ताका अभाव है । बहुरि यह हेतु अनैकान्तिक भी नाही है जातै एकदेशकरि तथा साम-

स्यकारि विपक्षकै विपै वृत्तिका अभाव है । बहुरि कालात्ययापदिष्ट भी नाही है जातै यातै विपरीत अर्थका स्थापनेवाला प्रत्यक्षप्रमाण तथा आगमप्रमाणका अभाव है । बहुरि सत्प्रतिपक्ष भी यह हेतु नाही है जाते इसका प्रतिपक्षसाधनेका हेतुका अभाव है ।

इहा मीमांसक कहै है—जो याका प्रतिपक्षका साधनका अनुमान यह है ताका प्रयोग—विवादमें आया जो पुरुष सो सर्वज्ञ नाही है जातै वक्ता है, पुरुष है, हास्तदिकसहित है ऐसै तीन हेतुतै पुरुष सर्वज्ञ नाही जैसै हरेक गैलै चालता पुरुष सर्वज्ञ नाही तैसै ? ताका समाधान आचार्य करै है,— जो यह कहना सुन्दर नाही जातै वक्तापणा आदि तीन हेतु कहे ते समीचीन भले हेतु नाही । इहा तीन पक्ष पूछिये, जो वक्तापणा कह्या सो प्रत्यक्ष—अनुमानतै विरुद्ध अर्थका वक्तापणा कह्या कि अविरुद्ध अर्थका वक्तापणा कह्या कि वक्तापणा सामान्य कह्या ? इनि तीन सिनाय चौथी गति नाही है । तहा प्रथमपक्ष तौ न बणै हैं याकै तौ सिद्धसाध्यपणाका प्रसंग हे जातै प्रत्यक्ष अनुमानतै विरुद्ध अर्थ कहै सो सर्वज्ञ काहेका ? बहुरि दूसरा पक्ष कह्या सो यह विरुद्ध है जातै प्रत्यक्ष अनुमानतै विरुद्ध अर्थ कहै सो ऐसा वक्तापणा तौ ज्ञानके अतिशयविना न बणै जाँमै ज्ञान बहुत होय सो ही वक्ता सत्यवादी होय । बहुरि वक्तापणा सामान्य है सो भी विपक्षतै अविरुद्ध है । तातै प्रकरणगोचर जो साध्य अमर्ज्ञ-ज्ञपणा ताकू साधनेविषे समर्थ नाही । ज्ञानकी बधवारी होते वक्तापणाकी हानि दीखै नाही, उलटा ज्ञानकी बधवारीनाशकै वचनकी प्रवृत्ति बधवारीका सभव है । इस ही कथनकारि पुरुषपणा हेतु भी निरुत्पन्न किया । पुरुषपणा होतै जो रागदिदोषदूषत होय तौ सिद्ध सञ्ज ही है ताकै सर्वज्ञपणाका अभाव सिद्ध ही है अर रागादि दोषों दूषित नाही होय तौ हेतु विरुद्ध है, वीतराग-विज्ञान आदि गुणोंके युक्त



पुरुषपणाका सर्वज्ञ बिना अयोग है । बहुरि पुरुषपणा सामान्य हे सो सन्दिग्धविपक्षव्यावृत्तिक है अमर्षज्ञपणाका विपक्ष सर्वज्ञपणा सो कोई पुरुषमै होय भी तातै विपक्षतै व्यावृत्ति सदेहरूप है । ऐसैं सकल पदार्थका साक्षात्कारीपणा कोई पुरुषकै सिद्ध होय है इस अनुमानतै यातै पाच प्रमाणका विणय सर्वज्ञ नाही ऐसैं कहना अयुक्त है ।

बहुरि असर्वज्ञवादी कहे है—जो इस अनुमानविषै सामान्य सर्वज्ञपणा सिद्ध भया सो यह सर्वज्ञपणा अरहतकै है कि अन्यकै है ? जो कहोगे अन्य जे बुद्ध आदि तिनिकै है तो अरहतके वाक्य अप्रमाण ठहरैगे । बहुरि कहोगे अरहतके है तो आगम करि सामर्थ्यकरि अथवा स्वशक्ति कहिये अग्निभावी लिंगपणा ताकरि अथवा ताका दृष्टान्तका अनुग्रह करि तिस हेतुतै अरहतको सर्वज्ञ जाननेका असमर्थपणा है जातै हेतुकै अन्यपक्ष जो बुद्धादिक तिनिविषै भी समानवृत्ति है, जैसे हेतुतै अरहतकै साधिये तैसे ही बुद्ध आदिकै भी सिद्ध होयगा । ऐसैं असर्वज्ञवादी भीमासक आदिक कहे । सो, यह कहना भी तिनिकै अपने घातकै अर्थ कृत्य कहिये करतूति तथा शस्त्रविशेष तथा मारीका उठावना है-जातै ऐसैं पूछना है सो तो सर्वज्ञसामान्यका माननेपूर्वक है । सो सर्वज्ञ सामान्य मान्या तत्र अपनी पक्षका घात भया । अर जो सर्वज्ञसामान्य न मानिये तो काहूहीकै सर्वज्ञपणा नाही है ऐसैं ही कहना । बहुरि प्रसिद्ध अनुमानविषै भी इस दोषका समर्थकरि जातिनामा दूषणरूप उत्तर होय है, सो ही कहिये है,—जैसे काहूने अनुमान किया जो शब्द नित्य है जातै प्रत्यभिज्ञानकरि जान्या जाय है, ऐसैं कहनेतै जातिवादी कहे है—शब्दकू व्यापकरूप नित्य साधिये है कि अव्यापकरूप नित्य साधिये है ? जो अव्यापकरूप नित्य साधिये है तो व्यापकपणा करि मान्या जो शब्द सो किछू भी अर्थकू पुष्ट नाही करै है

व्यापक मानना निरर्थक ठहरया, मीमांसक शब्दक व्यापक मानै है। बहुविध व्यापकरूप शब्द नित्य साधिये तौ आगमकरि अथवा सामर्थ्यकरि अथवा अपनी शक्तिकरि तथा दृष्टान्तके अनुग्रहकरि व्यापकपणा नाही निश्चय होय है जातै अब्यापक नित्यपक्षविषे भी याकी समानवृत्ति हे, तातै जाति—उत्तर होय है। दोऊ पक्षविषे प्रश्न उत्तर समान होय जाय तहा जातिनामा दूषण होय हे। ऐसै पूर्वे सर्वज्ञका साधनरूप हेतु कहा सो निर्दोष है तातै सर्वज्ञ सिद्ध होय है। बहुरि जो अभावप्रमाणकरि सर्वज्ञकी सत्ता ग्रासीभूत करी कही सो भी अयुक्त है—तिस सर्वज्ञका ग्राहक अनुमानप्रमाणका सद्भाव होतै पाच प्रमाणका अभाव है मूल जाका ऐसा जो अभाव प्रमाण ताकी उत्पत्तिकी सामग्रीका अयोग है जातै हे मीमांसक ! तेरे ही मनमे ऐसा कहा है ताका श्लोक है, ताका अर्थ—वस्तुका सद्भावनक ग्रहण करि बहुरि ताका प्रतियोगीकू यदि करि इन्द्रियनिकी अपेक्षारहित मनसत्रयी नास्तित्ताका ज्ञान उपजै हे अन्यप्रकार नाही उपजै है। ऐसै होतै तीनकाल तीन लोकस्वरूप जो वस्तु ताका सद्भावनका ग्रहणविषे कोई काल कोई क्षेत्रविषे ग्रहण क्रिया जो सर्वज्ञ ताका स्मरण होते कोई क्षेत्र कालविषे ताकी नास्तित्ताका ज्ञानरूप अभावप्रमाण युक्त होय है, अन्यप्रकार नाही है। सो कोई छद्मस्थ असर्वज्ञजनक तीन जगत तीनकालका ज्ञान नाही चणै है तातै सर्वज्ञ अतीन्द्रियका ज्ञान न होय है, यह सर्वज्ञपणा चैतन्यका धर्म है तातै अतीन्द्रिय है सो भी असर्वज्ञ जनका विषय नाही ऐसै होतै अभावप्रमाण कैसै उदयक प्राप्त होय। असर्वज्ञ पुरयकै तिस सर्वज्ञके अभावकी उपजावनेकी सामग्रीका सभयका अभाव है। बहुरि

१ गृहीत्वा वस्तुसद्भावं स्मृत्या च प्रतियोगिनम् ।

मानस नास्तित्ताज्ञान जायतेऽज्ञानपेक्षया ॥१॥

जो असर्वज्ञकै सर्वकाल सर्वक्षेत्रका ज्ञान मानि सर्वज्ञके अभावका उप-  
जनेकी सामग्री मानिये तौ ऐसे जाननेवालाहीकै सर्वज्ञपणा ठहरया ।  
बहुरि कहै—जो इस क्षेत्र कालमें सर्वज्ञका अभाव साधिये है तौ युक्त  
नाही यामें सिद्धसाध्यपणाका प्रसंग आवै है कोई क्षेत्र कालकी अपेक्षा  
सर्वज्ञका अभाव सिद्ध ही है, सिद्धकू कहा साधिये । तातें मुख्य अती-  
न्द्रियज्ञान समस्तपणाकरि विशद ऐसा सिद्ध भया ।

बहुरि सर्वज्ञका ज्ञान अतीन्द्रिय है तातै अपवित्रका देखना तिसका  
रसका आस्वादन करना ऐसा दोष भी निराकरण भया, अशुच्यादिकका  
देखना रसका आस्वाद करना दोष तौ इन्द्रियज्ञान अपेक्षा कहा है,  
वीतरागकै यह दोष नाही ।

बहुरि पूछै है—जो अतीन्द्रियज्ञानकै विशदपणा कैसें है, हम तौ  
नेत्रादिकतै स्पष्ट ज्ञान होता जानै हैं । ताका समाधान,—जैसें साचा  
स्वप्नका ज्ञानकै तथा भावनाका ज्ञानकै विशदपणा है तैसें इन्द्रियनि  
विना भी विशदपणा जानना, जातै देखिये है—भावनाके बलतें दूर-  
देश अन्यदेशवर्ती वस्तुकों विशद जानिये है, जैसें कहा है ताका श्लोक  
है, ताका अर्थ,—काहू कामीजनकू वदीखानेमें दीया सो कहै है,—  
देखो ! यह गुप्त आछाया जुड्या जो वदीखानाका घर तहा ऐसा  
अधकार जो सूईके अग्रभागकरि भी भेद्या न जाय तहा मेरे नेत्र मीचि-  
करि मैं बैठा तौऊ तिम स्त्रीका मुख मोकू प्रगट दीखै है । ऐसा काहू  
कामीका वचन है सो ऐसे बहुत उदाहरण हैं । इन्द्रियनिके सबध विना  
केवल मनकै ही द्वारा विशद—स्पष्ट प्रतिभास होय है, ऐसें मीमासककू  
तौ उत्तर दिया ।

१ पिहिते कारागारे तमासि च सूचीमुत्पाद्यदुर्भेद्ये ।

मयि च निर्मीलितनयने तथापि कान्तानन व्यक्तम् ॥१॥

अब इहा नैयायिक बोलै है,—जो सर्जपणाकी तौ सिद्धि भई परतु आरणके अभापतँ सर्जपणा है यह नाही वणै है, शरीर इन्द्रिय लोक आदि ये कार्य है तिनिके निमित्तपणाकरि सर्जकी सिद्धि होय है । बहुरि इहा शरीर आदि कार्यनिका होना बुद्धिवान पुरुषकरि किये होय है सो असिद्ध नाही है जातँ अनुमान प्रमाण आदिकतँ इह नीकँ प्रसिद्ध होय है, सो ही कहिये है, ताका प्रयोग करै है—नाही निश्चयमें आये—विवादमें आये जे पृथिवी पर्वत वृक्ष शरीर आदिक सो कोई बुद्धिवान पुरुषके रचे हे तिस हेतुक है जातँ ये कार्यरूप हैं कार्य होय सो किया पिना होय नाही । बहुरि इनिका उपादान अचेतन है । बहुरि इनिका संनिवेश कहिये आकारादिकी रचना सो भलै प्रकार है ऐसे आकारादिक बुद्धिमान पुरुष पिना होय नाही जैसे वस्त्र आदिका बनावनेवाला कारीगर तिनिकी यथास्थान रचना बनानै तैसें ये भी काहनै बनाये हैं । बहुरि आगम भी तिस सर्वज्ञका प्रतिपादक सुनिये है, सो वेदका वचन है—‘ विश्वतश्चक्षु ’ कहिये सर्व तरफ जाके नेत्र हैं—समस्तकू देखै है, ‘ उत विश्वतो मुख ’ कहिये सर्व तरफ जाका मुख है, बहुरि ‘ विश्वतो वाहु ’ कहिये सर्व तरफ जाका भुजानिका व्यापार है, ‘ उत विश्वत पात् ’ कहिये सर्व तरफ जाके पग हैं—सर्व व्यापक है, बहुरि ‘ सन्नाहुभ्या धमति ’ कहिये पुण्य पापतँ सर्वकू जोडै है—सर्व प्राणीनिकें पुण्य पापका सयोग करै हे, ऐसा ‘ सपतत्रै द्यावा-भूमी जनयन् देव एक ’, कहिये एक देव ईश्वर है सो पृथिवी आकाशकू परमाणूनिकरि उपजायता सता वरतँ है । बहुरि व्यासका वचन ऐसा

१-विश्वतश्चक्षुरुत विश्वतो मुखो विश्वतो वाहुरुत विश्वत पात्  
सन्नाहुभ्या धमति सम्पतत्रैर्द्यावाभूमी जनयन् देव एक ॥

है,—ताका' श्लोक है ताका अर्थ,—यह जतु कहिये जीव सो अज्ञानी है आप ही आपके सुख दु ख करिवेक असमर्थ है यातैं ईश्वरका प्रेरया हुआ स्वर्ग तथा नरककू गमन करै है । बहुरि ऐसैं भी न कहना जो अचेतन जे परमाणु आदि कारण तिनिहीकरि कार्यकी निष्पत्ति होय है तातैं बुद्धिमान कारणका अनर्थकपणा है जातैं अचेतनकै कार्यकी उत्पत्तिविपै आपहीतैं व्यापार करनेका अयोग है—जड आप ही कार्य करि सकै नाही, जैसे कोलीके राछ वेम तुरी अर ततु इनिताँ आपहीतैं वस्त्र बणै नाही कोली पुरुष व्यापार करै तत्र वणै । बहुरि ऐसैं चेतनकै भी अन्यचेतनपूर्वक कार्य करना नाही है जातैं यामैं अनवस्था आवै । ईश्वर है सो सकल पुरुषनिताँ बडा है समर्थ है अतिशयकी हदकू प्राप्त है, सर्वज्ञबीज कहिये जगत्का कारण सर्वज्ञ सो ही बीज है । बहुरि क्लेश कर्म विपाक आशय इनिकरि अपरामृष्ट है—रहित है । बहुरि अनादिभूत अविनाशी ज्ञानका सभव जाकै है, ऐसैं ही पतजलिने कहा है—क्लेश कहिये अविद्या १ अस्मिता १ रागद्वेष १ अभिनिवेश १, तथा अविद्या तौ विपरीत जानना सो है, बहुरि अस्मिता कहिये अहकार, रागद्वेष कहिये सुख—दु ख तथा ताके साधनविपै प्रीति—अप्रीति, अभिनिवेश कहिये अपना ईश्वरपणाका भगका भय, ये तौ क्लेशके विशेष । बहुरि कर्म कहिये धर्म—अधर्मके साधन यज्ञ अर ब्रह्महत्यादिक । बहुरि विपाक कहिये जाति आयु भोग, तथा जाति देव मनुष्य आदि-

१-अज्ञो जन्तुरनीशोऽयमात्मनः सुखदु खयो ।

ईश्वरप्रेरितो गच्छेत्स्वर्ग वा श्वभ्रमेव वा ॥ १ ॥

२—यदाह पतञ्जलि,—

क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्ट पुरुष सर्वज्ञ

स पूर्वेपामपि गुरः कालेनाविच्छेदादिति ।

पणा, आयु कहिये आयुर्वल, मुख दु खना भोगना सो भोग ये रिपा-  
कने विशेष । बहुरि आशय कहिये निवृत्ति ताई जो भाव लाग्या रहै सो  
ऐसे भावनिकरि सर्गज्ञ पुरुष स्पर्शित नाही है । सो सर्ग ही विपै गुरु है  
बडा है कालकरि जाका विच्छेद नाही है, ऐसै पतंजलिके वचन हैं ।  
बहुरि अवधूत जो सन्यासीनिका आचार्य ताके ऐसे वचन हैं, श्रीकका  
अर्थ,—हे भगवन् ! एते विशेषण तेरे ही है, प्रथम तौ जो काहूकरि  
हत्या न जाय ऐसा ऐश्वर्य तेरै ही है, बहुरि स्वभावहीतैं विरागता तेरै ही  
है, बहुरि स्वभावतै उपजी तृप्तिता तेरै ही है, बहुरि इन्द्रियनिका वश  
करना तेरै ही है, बहुरि अत्यन्तमुख तेरै ही है, बहुरि आवरणरहित शक्ति  
तेरै ही है, बहुरि सर्वविषयका जाननहारा ज्ञान तेरै ही है ऐसा अवधूतका  
वचन है । ऐसै ईश्वर सर्गते बडा है ताते कार्यके करनेमें अनजसा नाही  
है । बहुरि तहा ईश्वरकी सिद्धिकु कार्यत्वनामा हेतु है सो असिद्ध नाही  
है, अवयवसहितपणाकरि कार्यत्वकी सिद्धि है जो अवयवनिंकरि सहित  
होय सो कार्य है सो किया ही होय । बहुरि यह हेतु विरुद्ध भी नाही  
है जातै याकी रिपक्ष जो विना किया होना ताविपै वृत्तिका अभाव है ।  
बहुरि अनेकान्तिरु भी नाही हे रिपक्ष जे परमाणु आदि तिनि विपै  
याकी अप्रवृत्ति है, परमाणु आप कार्य नाही । बहुरि प्रकरणसम भी नाही  
है जातै प्रतिपक्षकी सिद्धिका कारण जो अन्य हेतु ताका अभाव है ।

२—ऐश्वर्यमप्रतिहत सहजो विराग-

मृत्तिनिंसर्गजनिता वशितेन्द्रियेषु ।

आत्यन्तिक सुगमनावरणा च शक्ति-

ज्ञान च सर्वविषय भगवस्तत्र ॥

इवधूतवचनाच्च ।

बहुरि इहा कोई कहै—याका प्रतिपक्षका सावन हेतु है, ताका प्रयोग—तनु आदि बुद्धिमान हेतुक नाही है जातै देख्या हे कर्त्ता जाक ऐसा जो प्रासाद आदिक तिनितै यह तनु आदि विलक्षण हैं, प्रासाद आदि सारिखे नाही, जैसे आकाश आदिक है, ऐसैं याका प्रतिपक्षका हेतु है तनु आदिकके अकर्त्ताकू साथै है, तातै कार्यत्व हेतु प्रकरणसम है । ताकू नैयायिक कहै है—यह कहना अयुक्त है जातै इस हेतुकै असिद्धपणा है, सनिवेशविशिष्टपणाकरि प्रासादादिकतै समानजाती-यपणाकरि शरीरादिकका उपलभ है जैसे प्रासादादिकका आकार रचना-विशेष है तैसे ही शरीरादिकका आकार ऐसा ही रचना विशेष है । बहुरि कहोगे जैसा प्रासादादिकविषै सनिवेशविशेष देखिये हैं तैसा तनुशरीर आदि विषै नाही तौ सर्व ही एकसे सर्वस्वरूप तौ होय नाही कोईमें किच्छू विशेष होय कोईमें किच्छू होय । अतिशय-सहित सनिवेश होय सो सातिशय कर्त्ताकू जनानै है, जैसे प्रासादादिक, जो प्रासाद मुन्दर वणै तव जानिये चतुर कारीगरनै बणाया है । बहुरि कोईका तौ कर्त्ता दृष्ट है—जानिये है फलाणानै बनाया है अर कोईका कर्त्ता अदृष्ट है जाण्या न पड़े है तौ इनि दोऊ रीतितै तौ बुद्धिवानका किया अर बुद्धिवान न किया स्वयमेव है ऐसा सिद्ध होय नाही । मणि मोती आदिका कर्त्ता कौननै देख्या ये स्वयमेव भये ठहरै है, ऐसैं सनिवेशविशेष हेतु सिद्ध है । इस ही कथनकरि अचेतन उपादानपणा आदि हेतु भी दृढ किया । ऐसैं बुद्धिवान हेतुक तनु आदि है ऐसा भलै प्रकार कहाा हुवा वणै है । इस ही हेतुतै सर्ज-पणा सिद्ध होय है । ऐसैं नैयायिकने अपना मत दृढ किया ।

ताका समाधान आचार्य करै है,—जो यह कहना अनुमानरूप मुद्रा करनेकू धनकरि रहित दरिद्रीके वचन है जातै कार्यत्व आदि हेतु

कहे तिनिकै असम्यक् हेतुपणाकरि तनि हेतुनिकरि उपज्या ज्ञानकै मिथ्यारूपपणा है, सो ही कहिये है,—यह कार्यत्वनामा हेतु कहा सो याका कहा स्वरूप हैं, स्वकारणसत्तासमवायस्वरूप कार्यत्व है, कि अभूत्या भावित्व हैं, कि अक्रियादर्शकै कृतबुद्धि उत्पादकपणा है, कि कारणके व्यापारक अनुविधायीपणा है ? इनि सित्राय गतिका अभाव है, ऐसे चार पक्ष पूछिये है । तहा आदिका पक्ष कहैगा तौ योगीश्वरनिक समस्त कर्मका नाशनामा जो कार्य सो भी कार्यत्वपक्षमें ही है तापियै कार्यत्वनामा हेतुकी अप्रवृत्ति है यातैं हेतु भागासिद्ध होयगा । जो हेतु पक्षके कोई दैशमें न व्यापै सो भागासिद्ध कहिये । सो इस कर्मका नाशविषै स्वकारणसमवाय भी नाहीं अर सत्तासमवाय भी नाहीं । वस्तुकी सत्तामू एकता होय सो तौ सत्तासमवाय कहिये, बहुरि वस्तुके कारणमू एकता होय सो स्वकारणसमवाय कहिये । सो कर्मका नाश प्रध्वसनामा अभावस्वरूप है सो यामै सत्ता भी नाहीं अर समवाय भी नाहीं जातैं सत्ता तौ द्रव्य, गुण, क्रियाके आश्रय मानिये है, बहुरि समवाय द्रव्य, गुण, कर्म, नामान्य, त्रिगुण, इनि पाच पदार्थमै वर्तनेवाला मानिये है यह नैयायिक-वैशेषिकका मत है । तहा पृथ्वी, अप, तेज, वायु, आकाश, दिशा आत्मा, काल, मन, ये नत्र तौ द्रव्य मानैं हैं । बहुरि बुद्धि, सुख, दुख, इच्छा, द्वेष, प्रयत्न, सस्कार, धर्म, अधर्म, रूप, रस, गंध, स्पर्श, सरया, परिमाण, पृथक, सयोग, विभाग, परत्व, अपरत्व, गुह्यत्र,

१-सत्तामू वस्तुके एकता होय सो तौ सत्तासमवायस्वरूप कार्य वस्तु है बहुरि वस्तुके कारणमू सत्ताके एकता होय सो स्वकारणसत्तासमवायस्वरूप कार्य है ऐसे दोऊमें ही कहिये, वस्तुम वा वस्तुके कारणमें सत्तासमवाय मान्या यात सत्तासमवायलक्षण कार्यका स्वरूप मान है ।



द्रवत्व, स्नेह, शब्द, ए चौईस गुण मानै है । बहुरि प्रसारण, आकुचन, उत्क्षेपण, गमन, आगमन, ये पाच कर्म मानै हैं । पर सामान्य, अपर सामान्य ये दोय प्रकार सामान्य मानै है । विशेष अनेक हैं सो इनिमें अभाव नाही । अभावनामा सातवा पदार्थ न्यारा है । बहुरि कहे जो अभावका परित्याग करि इहा भाव ही विवादाध्यासितकरि पक्ष किया हे तातैं तुमनै दोष बताया सो इहा नाही प्रवेश करै हे ? ताकू कहिये—जो अभावकू कार्यका पक्षमै न लीजिये तौ मुक्तिके अर्थी जं मुनि तिनिंकै ईश्वरका आराधना अनर्थक ठहरैगा जातै तिस कर्मनाशके कार्यविपै ईश्वरका आराधना किछू करनेवाला नाही । बहुरि यह सत्तासमवाय कार्यका स्वरूप मानना विचार किये सैंकडा प्रकार खट्वा जाय है तातै कार्यत्व हेतु स्वरूपासिद्ध है, जातैं सो सत्तासमवाय पदार्थ उत्पत्ति भये होय है कि उपजते सतेकै होय है ? जो कहैगा उत्पत्ति भये होय है तौ तहा भी पूछिये जो छतेनिकै होय कि अछतेनिकै ? जो कहैगा अणछतेनिकै होय है तौ गदहाके सींग आदिकै भी सत्तासमवायका प्रसंग आवैगा । बहुरि कहैगा जो छते पदार्थनिकै होय है तौ तहा पूछिये जो सत्तासमवायतैं होय है कि आपर्हातैं होय है ? तहा प्रथम सत्तासमवायतै कहैगा तौ अनवस्थाका प्रसंग आवैगा जातै पहले पूछया या जो छते पदार्थकै होय है कि अणछतेनिकै सो ही विकल्प फेरि पूछिये तत्र अनवस्था चली जाय । बहुरि कहैगा पदार्थनिकै आपर्हातैं सत्तासमवाय है तौ जुदा सत्तासमवायका मानना अनर्थक है । बहुरि दूजा कहे नो पदार्थ उपजते सतेनिकै सत्तासमवाय है जातै पदार्थनिकी निष्पत्ति अर सबध इनि दोऊनिकै एक कालपणाका अगीकार है तौ पूछिये जो यह सत्तासमवाय है सो उत्पादतैं भिन्न है कि अभिन्न है ? जो कहैगा भिन्न है तौ उत्पत्तिके अमत्त्वतैं अवि-

शेष भया तौ उत्पत्तिके अर अभावके भेद कैसे भया । बहुरि कहैगा उत्पत्तिकरि सहित वस्तुके सत्त्व है तारै उत्पत्ति भी तैसा नाम पावै है तो ऐसा कहना भी मूर्खपणाकरि ही है जातै इहा उत्पत्तिका—सत्त्वका विवाद है तहा वस्तुका सत्त्व कहना कत्रह न वर्णैगा । बहुरि यार्भे इतरेतराश्रयदोष आपैगा, वस्तुप्रिपै उत्पत्तिका सत्त्व होतै तिस ही काल भया सत्तासबंधका निश्चय होय अर तिसका निश्चय होय तत्र ही तिस वस्तुके सत्त्वकरि उत्पत्तिका सत्त्वका निश्चय होय ऐसै इतरेतराश्रय होय है । बहुरि इस दोषके दूर करनेकी इच्छाकरि उत्पत्तिके अर सत्तासबंधके एकता मानिये तौ सत्तासबंध ही कार्यत्व भया तारै बुद्धिमानहेतुपणा तनु आदिके होतै आकाश आदिकरि हेतु अनेकान्तिक भया जातै आकाश आदिप्रिपै सत्तासत्त्व तौ है अर कार्यपणा नाही । नित्यवस्तुके कार्यपणा होय नाही तारै बुद्धिमानहेतुकपणा भी नाही । ऐम सत्तासमयाय तौ कार्यत्व नाही तेसै ही स्वकारणमत्त्व भी कार्यत्व नाही, जो चर्चा सत्तासत्त्वमै ह सो ही इहा भी लगावणी । बहुरि कहै जो स्वकारणसमयाय अर सत्तासमयाय दोऊ सत्त्व कार्यत्व ह तौ सो भी युक्त नाही है, तिनि संबंधनिके भी कदाचित् काल होतै तौ समयके अनित्यताका प्रसंग आपै जैसे घट आदिकके अनित्यता है तेमै, बहुरि सदाकाल कहै तौ सर्वकाल तिस कार्यपणाका उपलभ कहिये प्राप्ति ताका प्रसंग आपै । बहुरि इहा कहे जो वस्तुनिके उत्पादक कारणनिकी निकटता न होय तत्र समवाय न होय यातै सर्वकाल उपलभका प्रसंग न आपै तो तहा वृष्टिये है—वस्तुकी उत्पत्तिके अधि तो कारणनिका व्यापार है अर उत्पाद स्वकारणसत्तासमयायस्वरूप ह सो यह सर्वकाल है ही, ऐसै तो कारणका ग्रहण अनर्थक ही है । बहुरि कहै जो वस्तुके कारणका ग्रहण उत्पत्तिके अरि तौ

नाही अभिव्यक्तिकै अर्थ है, सो यह भी कहना वार्तामात्र ही है—  
 वस्तुके उत्पादकी अपेक्षाकरि अभिव्यक्ति कहना ब्रणै नाही, वस्तुकी  
 अपेक्षा अभिव्यक्ति कहिये तौ तात्रिपै कारणके आवनें पहले भी कार्य-  
 वस्तुका सद्भावका प्रसंग आवै है । बहुरि उत्पादकै अभिव्यक्ति भी  
 असभवरूप है जातैं स्वकारणसत्तासब्रध है लक्षण जाका ऐसा जो उत्पाद  
 ताकै वस्तुके कारणके व्यापार पहले सद्भाव होतै वस्तुका सद्भावका  
 प्रसंग आवै है जातैं वस्तुके सत्त्वका सो ही लक्षण इहा है । सो पहले  
 सत्-रूप होय ताके ही कोई कारणकरि आच्छादित होय ताकी अभि-  
 व्यजककरि अभिव्यक्ति होय, जैसे घट आदि वस्तु अवकारकरि आ-  
 च्छादित होय तत्र दीपक आदि अभिव्यजककरि ताकी व्यक्ति होय तैसें  
 इहा भी जानना । तातैं अभिव्यक्ति अर्थ कारणका ग्रहण करना युक्त  
 नाही । तातैं स्वकारणसत्तासब्रध तौ कार्यत्व नाही है ।

बहुरि अभूत्वा भावित्वनामा दूसरा पक्ष है सो भी कार्यत्व नाही है  
 ताके भी विचारका सहबापणा नाही है, परीक्षा किये अयुक्त ही हे जातैं  
 अभूत्वा भावित्वपणा हे सो पहले न होय करि आगामी होय ताकू कहिये है ।  
 सो भिन्नकालविषै जो दोग क्रिया ताका आधारभूत जो कर्ता ताके सिद्धि  
 होतैं सिद्धि होय है जातैं अतीतकालजाची जो 'फ्रत्वा' प्रत्यय तदन्तपद-  
 करि विशेषित जो वाक्यका अर्थपणा तिसरूप है, जैसे 'भुक्त्वा व्रजति'  
 इत्यादि वाक्यार्थ है । कोई पुरुष भोजन करि चलै है, तहा 'भुक्त्वा'  
 ऐसा तौ अतीतकाल भया 'पीछै चलै है' सो यह भागीकाल है सो  
 इहा दोऊ कालत्रिपै क्रिया दोगका आधार पुरुष है सो इहा कार्यत्वविषै  
 'भवन अभवन' कहिये होना न होना रूप जो दोग क्रिया ताका  
 आधारभूत एक कर्ताका अनुभव नाही है जातैं अभवनका आधारकै  
 अविद्यमानपणाकरि अर भवनका आधारकै विद्यमानपणाकरि भाव

अभावका एक आश्रयकै विरोध है, भावार्थ—कार्य है सो भावस्वरूप ही है अभावस्वरूप नाही है । अर जो अविरोध मानिये तौ तिनि दोऊनिकै पर्यायमात्रकरि ही भेद आपै वस्तुभेद नाही आवै । अथवा कोई प्रकार अभूत्वा भावित्व है सो कार्यत्नका स्वरूप होहु तौऊ तनु आदिकु सर्वत्रिपै नाही माननेतै हेतु भागासिद्ध होय है जातै हमारै पृथिवी पर्वत समुद्र उद्यान आदि पहली न होय करि होते नाही मानिये है जातै हमारै जैनीनिके पृथिवी आदिका सदाकाल अवस्थान मानै हँ । बहुरि कहै जो पृथिवी आदिकै अग्रयनसहितपणाकरि आदिसहितपणा साधिये है सो ऐसा कहना भी बिना सीखेकरि कह्या है, जातै इहा दोय पक्ष पूछिये, अवयवनिप्रिपै अग्रयनीकी प्रवृत्तितै हे कि अवयवनिकरि आरभिये है यातै हे ? इनि दोऊ ही पक्षनिप्रिपै अग्रयनसहितपणाकी अनुपपत्ति है । जो प्रथम पक्ष लीजिये तौ अवयवसामान्यकरि अनेकात हे जातै अग्रयवसामान्य है सो अवयवनिप्रिपै वत्तै है अर कार्य नाही है । बहुरि दूसरी पक्ष जो अवयवनिकरि अग्रयनी आरभिये है तौ साध्यतै अप्रिगिष्ट है जातै आदिसहितपणा साधिये है सो ही अवयवनिकरि आरभिये हे ऐसा हेतु कह्या यामे साध्यतै प्रिगोप कहा भया । बहुरि कहै—जो यह सनिवेश है आकाररूप रचनाविशेष है सो ही साग्रयवपणा है सो ही घट आदिकी ज्यो पृथिवी आदिविपै पाइए है याते अभूत्वा भावित्व ही कहिये है सो ऐसै कहना भी मुन्दर नाही, सनिवेशके भी प्रिचारका असहपणा है—परीक्षा किये बणे नाही है । इहा दोय पक्ष पूछिये, यह सनिवेश है तौ अवयवनिका सग्र है कि रचनाका प्रिषेप है ? जो कहैगा अग्रयवनिका सबध है तौ आकाश आदिकरि अनेकात होगा जातै आकाशकै समस्त मूर्ताक द्रव्यका सयोग है कारण जाकु ऐसा प्रदेश-

निका नानापणाका सद्भाव है। इहा कहै—जो आकाशकै विषै तौ प्रदेश उपचरित है तौ समस्त मूर्त्तिक द्रव्यनिका सबधकै भी उपचरितपणा आया तब आकाशकै सर्गतपणा भी उपचरित ठहरया, तब श्रोत्रकै अर्थक्रियाकारीपणा न ठहरैगा श्रोत्र इन्द्रिय आकाशतै जुडे तब शब्द आकाशका गुण है सो ग्रहण होय है ऐसैं नैयायिक मानै है सो सबध उपचरित ठहरै तब श्रोत्रकै अर्थक्रियाकारीपणा—शब्दका ग्रहण करना है सो न ठहरैगा जातै आकाश उपचरित प्रदेशरूप मान्या है। बहुरि कहै जो वर्म अधर्मकें सस्कारतै श्रोत्रतै अर्थक्रिया होय है, ताकृ कहिये—जो उपचरित तौ अभावरूप है सो ताके तिनि धर्मादिकरि उपकारका अयोग है जैसेँ गदहाके सींगकै कट्टू काहूकरि उपकार न होय तैसेँ है। तातै अग्रयनिका सबवस्वरूप जो सनिवेश कइया सो तौ किछू भी नाही। बहुरि दूसरी पक्ष रचनाविशेष है सो मानिये तौ हमारै जैनिकै पृथ्वी आदि रचनाविशेषकृ साग्रयनरूप कार्यस्वरूप नाही मानिये है तातै यह हेतु भागासिद्ध होय है सो यह दूषण अवस्थित होय है ऐसैं अभूत्वा भावित्व है सो विचारमें नाही बणै है।

बहुरि तीसरा पक्ष अक्रियादर्शकै कृतबुद्धिका उत्पादकपणा है, याका अर्थ यह—जो कार्यके उपजनेकी क्रिया तौ न देखी तौऊ ताविये ऐसी बुद्धि उपजै जो यह काहूने किया है सो यह कार्यपणा मानिये तौ दोय पक्ष पूछिये है, सो ऐसी बुद्धि उपजै जो पहले काहूनै सकेत किया होय जो ऐसा तौ किया ही होय है ताकै उपजै है कि बिना ही सकेत उपजै है ? जो कहैगा सकेत करने-वालेकै उपजै है तौ आकाश आदिकै भी बुद्धिमानकरि कियापणा ठहरैगा। तहा भी कट्टू खोटिकरि माटी काटै तब खाना (टा) होय जाय आकाश प्रगट होय तहा ऐसी बुद्धि उपजै है जो यह आकाश काहूनै

किया है जातें पूरे खोदता देख्या या तथा काहूके वचनतै निश्चय किया था तहा ऐसा सकेत भया या जो खोदेतै आकाश नाकसै है तातै इहा कृतबुद्धि उपजे है। इहा कहे—जो यह बुद्धि तौ मिथ्या है तौ तेरा भी बुद्धि अन्यविषै किये उपजे है सो मिथ्या क्यों न होय ? वायका सद्भाव अर प्रतिप्रमाण निरोपका अन्यविषै समानपणा है, जो आकाशविषै कृतबुद्धिमें वायक बतावैगा सो ही तन्नाटकमै आवैगा, बहुरि कर्त्ताका ग्रहण दोऊ ही जायगा प्रत्यक्ष नाहीं है। इहा प्रमाणकी समानताका प्रयोग ऐसा—पृथिवी आदिक हैं ते बुद्धिमान हेतुक नाहीं हैं जातै हम आदिकके नाहीं ग्रहण करने योग्य याका परिमाण अर आकार है, जेसा आकाश आदिकका परिमाण आदि नाहीं ग्रहणमें आवै है तैसेँ यह भी है ऐसा प्रमाण पृथिवी आदिका कर्त्ताका निषेधका समान है। तातै कृतममय कहिये जानै सकेत किया ताके तौ पृथिवी आदिकविषै कृतबुद्धिका उपजावनहारापणा नाहीं है। बहुरि अकृतसमय कहिये नाहीं किया है सकेत जानै ताके भी कृतबुद्धिका उपजावनहारा नाहीं है जातै यह असिद्ध है बिना सकेत किये कृतबुद्धि उपजे नाहीं जो उपजे तौ निप्रतिपत्ति नाहीं होय सर्वाहीके उपजे। कोई कहै—जो अग्नि शीतल है तौ जाके अग्निना सकेत नाहीं सो ऐसै जाने जो शीतल ही होगी यामे सदेह न उपजे तैसेँ पृथिवी आदि कार्य काहूके किये बतावै तौ किये ही मानै न किये बतावै तौ बिना किये ही मानै।

बहुरि चौथा पक्ष कारणव्यापारानुविधायिपणा है, याका अर्थ यह—जो जेसा कारणका व्यापार होय तिमके अनुमार तमा ही कार्य होय। सो इहा दोय पक्ष पृच्छिये, तहा जो कारणमात्र ही की अपेक्षा कहै तो यह विरुद्ध होय जातै कार्य तौ अबुद्धिमानके किये भी होय

है सो विपक्षकू साध्या तत्र कारणविशेष जो ईश्वर ताकी सिद्धि भई तातें विरुद्ध भया । बहुरि कारणविशेषकी अपेक्षा कहै तौ इतरे-तराश्रयनामा दूषण आवै, कारणविशेष जो बुद्धिमान ताकी सिद्धि होते तौ तिसकी अपेक्षाकरि कारणव्यापारानुविधायित्वस्वरूप कार्यत्व सिद्ध होय अर तिसतै ताके विशेषकी सिद्धि होय ऐसै इतरेतराश्रय भया ।

बहुरि इहा सनिवेशविशिष्टपणा अर अचेतन-उपादानपणा ये दोऊ भी हेतु है ते कहे जे दोष तिनकरि दुष्ट हैं—निर्वाण नाही, तातें न्यारे नाही विचारे हैं । सनिवेशविशिष्ट तौ सुख आदिविषै नाही वत्त तातै भागासिद्ध है, सुख आदि कार्य तौ है अर रचनाविशेषरूप नाही है । बहुरि अचेतनोपादानपणा ज्ञानस्वरूप कार्य-विषै नाही तातें भागासिद्ध है, ज्ञान कार्यरूप तौ है अर अचेतनोपादानरूप नाही ऐसै भागासिद्धनामा दूषण तहा भी सुलभ है । बहुरि ये हेतु विरुद्ध हैं जातैं दृष्टातके अनुग्रह कहिये घट आदि दृष्टातका बल ताकरि शरीररहित सर्वज्ञपूर्वक साधन किया है अर घटका कर्ता कुम्हार हे सो शरीररहित असर्वज्ञ है तातैं हेतु विरुद्ध होय है । बहुरि कहै—जो ऐसै तौ धूमतैं अग्निमा अनुमान कीजिये तामै भी यह दोष आवैगा सो दोष नाही आवै है जातैं तहा तृणकी अग्नि तथा पान आदिकी अग्नि सर्व ही अग्निमात्रविषै व्याप्त जो धूम सो देखिये है तैसै इनि हेतु-निमै नाही देखिये है जो सर्वज्ञ तथा असर्वज्ञ जो कर्ताका विशेष ताका आधार जो कर्तापणा सामान्य तिसकरि कार्यत्वनामा हेतुकी व्याप्ति है ऐसै नाही देखिये है अर सर्वज्ञ जो कर्ता ताकी इस अनुमान पहले असिद्धि है, इस ही अनुमानकरि कर्ता साविये है । बहुरि यह हेतु व्यभिचारी है बुद्धिधान कारण विना भी पिजली आदि कार्य प्रकट होय है । बहुरि सूता आदि पुरुषकी अवस्थाविषै बुद्धिपूर्वक विना भी कार्य

होते देखिये है । वहुरि कहै जो शिख तिनि कार्यनिविधै भी अग्रय कारण है तौ ऐसा कहना अतिमुग्धका विलास है जातैं तहा शिखका व्यापारका असभय हे जातैं शिख शरीररहित है अर ज्ञानमात्र ही करि कार्यकारीपणा वणै नाही, वहुरि इच्छा अर प्रयत्न ये दोऊ शरीरविना संभयै नाही, ताका असभय आत्तपरीक्षा आदि ग्रथनिविधै पुरातन बडे आचार्यनिकरि विस्तारकरि कहाा है तातैं इहा नाही कहिये है । वहुरि जो महेश्वरकै क्लेश आदिका रहितपणा अर निरतिगयपणा अर ऐश्वर्य आदि सहितपणा कहाा सो सर्व ही आकाशके कमल्की मुग्ध ताका वर्णन सारिखा हे जातैं जाका आधार सिद्ध होय नाही तातैं हमरै आढरनें योग्य नाही । तातैं महेश्वरकै सर्वज्ञपणा कहै सो नाही ।

वहुरि ब्रह्मकै सर्वज्ञपणा कहै सो भी नाही हे जातैं ताका सद्भावका कहनेवाला जनाजनेवाला प्रमाणका अभाव है । तहा प्रथम तौ प्रत्यक्ष-प्रमाण ताका जनाजनेवाला नाही है, जो प्रत्यक्ष ब्रह्म दीखे तौ निप्रतिपत्ति नाही होय, सन्देह काहेकू होय । वहुरि अनुमान भी ताका सिद्धि करनेवाला नाही है जातैं ब्रह्मतैं अविनाभावी जो लिंग ताका अभाव है लिंग बिना अनुमान कैसें होय ।

इहा ब्रह्मवादी कहै हे—प्रत्यक्षप्रमाण ब्रह्मका ग्राहक हे ही जातैं नेत्र उघाडिकरि देखें लगता ही निर्विकल्प अभेदरूप सत्तामात्रकी विधि दीसै है ताका विषयपणाकरि प्रत्यक्षकी उत्पत्ति है, सर्व वस्तु एक सत्तारूप भासै हे, वहुरि जो सत्ता है सो ही परमब्रह्मका स्वरूप है, ताका श्लोकका अर्थ—प्रथम ही आलोचना कहिये दर्शन-

१ तथा चोक्तम्—

अस्ति ह्यालोचनाज्ञान प्रथम निर्विकल्पकम् ।

बालमूकादिविज्ञानसदृश शुद्धवस्तुजम् ॥ १ ॥



मात्र ज्ञान है सो निर्धक्करूप है—भेदरहित है जैसा बालक तथा मूक कहिये गूगा बहरा आदिकें ज्ञान होय है तैसा होय है सो यह ही शुद्ध वस्तुतै उपज्या है । भावार्थ—शुद्धसत्तामात्र अभेद ब्रह्मका स्वरूप है । बहुरि कोई कहे—विधिकी ज्यों परस्पर जुदायगीरूप निषेध भी प्रत्यक्षकरि प्रतीतिमें आवै है तातै विधिनिषेधरूप द्वैतकी सिद्धि होय है सो ऐसैं नाही है जातै प्रत्यक्षका विषय निषेध नाही है, सो ही हमारै कही है, ताका श्लोकका अर्थ—पटित पुरुष हैं ते प्रत्यक्षप्रमाणकू विधान करनेवाला कहे है निषेध करनेवाला न कहे हैं तातैं एकत्व जो अद्वैत ताके कहनेवाला आगम हैं सो तिस प्रत्यक्षकरि न बाधिये है । बहुरि अनुमानतैं भी ब्रह्मका सद्भाव पाइये है, ताका प्रयोग,—ग्राम बाग आदि पदार्थ है ते प्रतिभासमात्रमै सर्व प्रवेशकरि रहे हैं जातैं प्रतिभासमानपणा सबके पाइये है जो प्रतिभासै है सो सर्व प्रतिभासके मध्य आय गया जैसै प्रतिभासका स्वरूप, ऐसैं ही सर्व विजादमें आये पदार्थ प्रतिभासैं हैं, ऐसैं च्यार प्रयोगरूप अनुमानतैं ब्रह्म सिद्ध होय है । बहुरि तिसके आगममै भी वचन बहुत पाइये हैं 'जो हूवा अर जो होयगा बहुरि यह वर्त्तमान है सो मर्ग एक पुरुष है, ऐसा वचन है । बहुरि श्लोकै है, ताका अर्थ,—'इद सर्व' कहिये यह जो प्रत्यक्ष सर्ग देखै है सो निश्चयतैं ब्रह्म है इस जगतमै नानारूप किछू वस्तु नाही है अर

१ तथा चोक्तम्—

आहुर्विजातृ प्रत्यक्ष न निषेधु विपश्चित् ।

नैकत्वे वागमस्तेन प्रत्यक्षेण प्रवाध्यते ॥ १ ॥

२-सर्वं वै सतिद् ब्रह्म नेह नानाम्बित किंचन ।

आगम तस्य पश्यन्ति नत(तत्) पश्यति कश्चन ॥ १॥

लोक है सो तिस ब्रह्मके आराम कहिये विवर्त्तरूप पर्यायनिक देखै है तिसके कोई न देखै है ऐसा वेदका वचन सुनिये है । इहा कोई पूछै—परमब्रह्मके ही परमार्थ सत्त्व होतैं घट आदिका भेद भासै है सो कैमै है ? सो ऐसा तर्क इहा नाही करना जातैं सर्व ही घट आदि वस्तु हें ते तिसके विवर्त्तपणाकरि भासैं हें जैसे दर्पणके विपै प्रतिबिम्ब भासैं है तैसैं है । एक ही वस्तुके अपरमार्थरूप अनेक प्रतिबिम्ब भासै सो विवर्त्त कहिये । बहुरि सर्व ही भेद हें तिनिकै ब्रह्मका विवर्त्तपणा असिद्ध नाही जातैं प्रमाणकरि सिद्ध होय है, ताका प्रयोग—पिपादमें आया जो विश्व लोक सो एक कारणपूर्वक है जातैं एकरूपतैं जुडि रह्या है, जैसे घडा हाडी टाकणा डीवा आदिक हें ते माटीस्वरूप हें तातैं अन्वयरूप हे सो ये माटीनामा कारणपूर्वक ही हें तैसैं सत्त्वरूप करि जुडे सर्व वस्तु है । तैसैं ही आगम भी ताका साधक है, ताका श्लोकका अर्थ—जैसे माकडी है सो जालके ततूनिका एक कारण है अथवा जैसे जलका चद्रकातमणि कारण है अथवा जैसे कपलनिका बडबूक्ष कारण है तैसैं सर्व जीवनिका एक ब्रह्म कारण है, ऐसे ब्रह्मवादीनै अपना मत दृढ किया ।

अब ताका आचार्य कहे हे—हे ब्रह्मवादी ! यह तेरा कहना जैसे मदिराका रसक पानकरि गदगद उचन कहे तैसा है अथवा माचणा कोटू खायकरि गहला होय मूर्ख विलास को—यथा कथञ्चित् कहे तेमा हे जातैं यह विचारमें आने नाही—परीक्षामें न आय सके है । जातैं जो तै प्रत्यक्षके सत्ताप्रियपणा कहा तहा दोय पक्ष पूछिये ह, —निर्निशेषसत्ताप्रियपणा कथा कि विशेषसाहित

१-ऊर्णनाभ इवाशूना चद्रकात इवाभ्रनाम् ।

प्ररोहाणामिव लक्ष स हेतु सर्वजन्मिनाम् ॥ १ ॥

सत्ताका जनावनद्वारा कह्या ? तहा प्रथम पक्ष तो न बणै है जातै सत्ताके सामान्यरूपपणा है तातै विशेषकी अपेक्षारहितपणाकरि सत्ताका प्रतिभास होय नाही जैसे गोत्वसामान्य है सो कावरा धोला आदि विशेषरहित प्रतिभासता नाही, जातै ऐसा कह्या है जो त्रिगुणरहित सामान्य है सो मुस्ताके सींगसमान अवस्तु है, बहुरि सामान्यरूपपणा सत्ताका सत् सत् ऐसा अन्वयरूपबुद्धिका विषयपणाकरि प्रसिद्ध ही है। बहुरि दूसरा पक्ष कहैगा तौ परमपुरुषकी सिद्धि न होयगी जातै परस्पर न्यारे न्यारे है आकार जिनके ऐसे विशेषनिका प्रत्यक्षतै प्रतिभास होय है। बहुरि अनुमानका साधन कह्या जो प्रतिभासमानपणा सो भी समीचीन नाही जातै विचारमै वनता नाही। तहा दोय पक्ष पूछै है—यहु प्रतिभासमानपणा स्वतै होय है कि परतै होय है ? जो कहैगा स्वतै होय है तौ नाही बणैगा जातै हेतु असिद्ध है जातै पदार्थनिका स्वयमेव प्रकाशन है तौ नेत्र मीचिये अथवा प्रकाश नाही होय तहा भी प्रतिभासना होहु सो नाही होय है तातै असिद्ध है। बहुरि कहैगा परतै होय है तौ तिरुद्ध है परतै प्रतिभासना पर विना न बणै, बहुरि प्रतिभासमात्र भी नाही सिद्ध होय है जातै तिस प्रतिभासके ताके विशेषनितै अविनाभावीपणा है, बहुरि प्रतिभासके विशेष मानिये तौ द्वैतका प्रसंग आया। बहुरि किछु विशेष कहै है—अनुमानका उपायभूत जे धर्मा हेतु दृष्टत ये प्रतिभासै है कि नाही ? जो कहैगा प्रतिभासै है तो प्रतिभासमाही प्रवेश भये प्रतिभासै है कि ताते बाह्य न्यारे प्रतिभासै है ? जो कहैगा प्रतिभासमाही प्रतिभासै है तो साध्यके माही ही आय पडे तिनितै अनुमान कैसे होय, बहुरि प्रतिभासके बाह्य प्रतिभासै है तो हेतुके तिनिहीकरि व्यभिचार भया। बहुरि जो कहै—प्रतिभासै नाही है तो धर्मा आदिकी व्यवस्थाका अभाव है तत्र तिनि विना

अनुमान कैसे होयगा । बहुरि ब्रह्मनादी कहै है—जो अनादि अविद्याके उदयतै यह सर्व असबद्ध है ? तहा आचार्य कहै है—यह कहना भी महा-अज्ञानका विलास है जातै अविद्याप्रिये भी पहिले कहे जे दोष तिनिका प्रसंग है । बहुरि कहै—जो अविद्या सर्वविकल्पनितै रहित है तातै दोष नाही आवै है सो यह कहना भी अतिमुग्धका वचन है जातै अविद्याका कोई ही रूपकरि प्रतिभासका अभाज होतै तिसका स्वरूप ही अवधारण में आवै नाही । बहुरि और भी इहा विस्तार करि विचार है सो देवागमस्तोत्रका अलकार जो अष्टसहस्री ताविषै है ताते इहा विस्तार न कीजिये है । बहुरि समस्त भेदनिकै प्रिवर्त्तपणा कह्या, तहा एकरूपकरि अन्वयपणा हेतु है सो अन्वय करनेवाला अर अन्वीयमान कहिये जाका अन्वय करिये सो वस्तु इनि दोऊनिकरि अविनाभावीपणाकरि पुरुषाद्वैतकू निषेधै है यातै अपना इष्ट जो अद्वैतब्रह्म ताका विघातकारीपणातै विरुद्ध है । बहुरि अन्वितपणा है सो एक हेतुक जे घट आदिकप्रिये अर अनेक हेतुक जे स्तम्भ कुम्भ कमल आदिविषै दोऊप्रिये पाइये है तातै अनैकान्तिक हैं । बहुरि पूछिये—जो यह अद्वैत ब्रह्म है सो जगतनामा कार्य कौन अर्थ करै है, तहा च्यार पक्ष है,—एक तो अन्यका प्रेरया करै, दूसरै कृपाके वशतै करै, तीसरा क्रीडाके वशतै करै, चौथे स्वभावहीतै करै । तहा जो कहै—अन्यका प्रेरया करै है तौ स्वार्थीनपणाकी हानि भई अर द्वैतका प्रसंग भया । बहुरि कृपाके वशतै करना कहै तौ कृपाप्रिये दु खिनिका तौ न करनेका प्रसंग आपे जगतमें दु खी है ही अर तिसकै कृपाका करणा तो परके उपकार करनेतै वणे, बहुरि सृष्टि रचे पहली प्राणी है नाही तिनिकी कृपाके अर्थि नवीन सृष्टि रचै तो कृपाके अर्थि रचना युक्त होय, बहुरि कृपाप्रिये तत्पर होय ताकै प्रलयका प्रिवान युक्त होय नाही,

बहुति प्रलय तौ प्राणीनिके अदृष्ट जो पाप ताके वशतैं होय है तौ ऐसे तौ स्वाधीनपणाकी हानि होय है, कृपाविषै तत्पर होय ताके पीडाका करना अर अदृष्ट-पाप ताकी अपेक्षाका अयोग है । बहुति क्रीडाके वगतै करना कहे तौ क्रीडा अर्थि प्रवृत्ति करनेमें प्रभुपणा नाहीं जैसे बालक क्रीडा करनेकू उपाय गीन्दडी आदि बनावे तैसे ठहरै यामें कहा बडाई, बहुति क्रीडाका उपाय बनाया जो जगत अर याकरि साध्य जो मुख ताकी एक काल उत्पत्ति भई चाहिये, जातैं समर्थ कारणके होतैं कार्यका अवश्य होना होय, जो समर्थ कारण न होय तौ अनुक्रमते भी तिसतैं कार्य न होय, जैसे दीपक है सो काजलका पाडना तेल ओपणा बार्तीका बालना प्रकाश करना एककाल करै है यह सामर्थ्य है, अर ऐसे न होय तौ अनुक्रमकरि भी ये कार्य न होय । बहुति कहै—ब्रह्म स्वभावहीतैं जगतकू रचै है जैसे अग्नि स्वभावहीतैं बाले है पवन स्वभावहीतैं चलै है ता यह कहना भी अज्ञानका वचन है, पहले कोह जे दोष ते मिटे नाहीं, सर्व दोष आवैं हैं, सो ही दिखावै है ताका प्रयोग—समस्त अनुक्रमते उपजता जो मित्रर्त्तका समूह सो एककाल उपजै जातैं जिस सहकारी कारणकी अपेक्षा कीजिये सो एककाल उपजै जातैं जिस सहकारी कारणकी अपेक्षा कीजिये सो भी ब्रह्महीकरि साधने योग्य है ताका एककाल सभव है । भावार्थ—सर्व ही ब्रह्मके कार्य मानिये हैं, तदा ब्रह्म तौ समर्थकारण है ही बहुति सहकारी चाहै तौ सो भी तिसहीका किया होय तत्र सर्जगत एककाल उपज्या चाहिये, बहुति अग्नि पवनका उदाहरण दिया ताके भी विषमपणा है, कोई कालविषै स्त्रहेतु जो काष्ठादिक ताकरि उपज्या अग्निके दहन करनेकी शक्ति स्वरूपपणाकी प्राप्ति मर्याद रूप है जिस देशकालमें भया तेता ही है, अर ब्रह्मविषै तौ नित्यपणा सर्वव्यापकपणा

अर सर्वसामर्थ्यस्वरूप एकस्वभावरूप कारणकरि उपजाजापणा हे सो देशकालका न्यारा न्यारा नियमरूप कार्यनिधिपे वणै नाही । सो ऐसै ब्रह्मकी असिद्धि होतै वेदनिमै ताकी मुक्त अत्रस्थाका कहना अर ताकी जागृत अत्रस्थाका कहना अर तिस परमपुरुषनामा महा-भूत ताका निश्वास वेद हे ऐसा कहना आकाशके कमलकी मुगधका वर्णन सारिखा हे, सो अग्राह्य पदार्थ हे प्रिय जाका तिस स्वरूप होने-तै आदर्शने योग्य नाही हे, असत्यार्थक कौन आदरै । बहुरि जो ब्रह्मके सावनेविषे आगम प्रमाण कथा “ सर्व वै खल्विदं ब्रह्म ” इत्यादि “बहुरि ऊर्णनाभ” इत्यादि सो सर्व ही कहे विधानकरि अद्वैतका प्रीरोधी हे याते अवकाश नाही पावै हे । बहुरि आगमकू अपोरुपेय कहे हे सो वणै नाही याका विस्तार आगै कहसी तातै पुम्पोत्तम परमब्रह्म कहे सो भी परीक्षामै नाही आव है ।

ऐसै मुख्यप्रत्यक्षका वर्णन किया, तथा सर्वज्ञकी सिद्धि यथार्थ करी, अन्यवादीकी वावाका परिहार किया ।

इहा टीकाकारकृत श्लोक है,—

प्रत्यक्षेतरभेदभिन्नममलं मानं द्विधैवोदित  
देवैर्दीप्तगुणैर्विचार्य विधिवत्सख्याततेः सग्रहात् ।  
मानानामिति तद्दिगप्यभिहितं श्रीरत्ननद्याह्वयै-  
स्तद्व्याख्यानमदो विशुद्धद्विपणैर्वोद्व्यमव्याहृतम् ॥१॥

याका अर्थ—‘ देवै ’ कहिये श्रीभक्तकुरुदेव आचार्य जैसे प्रिय जिनागममें हे तैसे प्रिचारिकरि अर प्रत्यक्ष अर परोक्ष भेदकरि भिन्न निर्दोषप्रमाण दोय प्रकार ही कथा, कैसे है आचार्य ? दीप्त कहिये देदीप्यमान हे सम्यग्दर्शन आदि गुण जिनिमै बहुरि प्रमाणनिकरि

सख्याकी पत्तिका सग्रह कहिये सक्षेपतै तिनि प्रमाणनिका उपदेश श्रीमाणिक्यनदिनाम आचार्य भी ऐसै ही करया, बहुरि तिनिका व्याख्यान यहु मै अनन्तवीर्य आचार्यनै किया है सो विशुद्धबुद्धीनिके माननै योग्य है कैसा है व्याख्यान ? अब्याहृत कहिये वावारहित है ।

बहुरि श्लोक—

मुख्यसंव्यवहाराभ्यां प्रत्यक्षमुपदर्शितम् ।

देवोक्तमुपजीवद्भिः सूरिभिर्ज्ञापितं मया ॥ २ ॥

याका अर्थ—प्रत्यक्ष प्रमाण मुख्य-सव्यहारके भेदकरि दोय प्रकार अकलकदेवजीनै कहा सो ही माणिक्यनदिजीनै दिखाया सो ही मै अनन्तवीर्यनै जनाया है ॥ १२ ॥

सवैया तेईसा ।

श्री अकलंक मुनीश भजो परतक्ष परोक्ष प्रमाण जु दोउ ।

ता मधि हू परतक्ष कह्यो व्यवहार यथारथ भेद है सोउ ॥

माणिकनंदि लयो अनुसार कह्यो तसु आगम जानहु कोउ ।

वृत्ति रची जु अनंत सुवीरजि देशकथामय मै सत्र जोउ ॥

येसैं परीक्षामुखनाम प्रकरणकी लघुवृत्तिकी वचनिकाविपै

द्वितीय समुद्देश समाप्त भया ।

## तृतीय-समुद्देश ।

( ३ )

आगै अत्र प्रत्यक्ष परोक्षभेदकरि प्रमाण दोय प्रकार कह्या तात्रिपै प्रथमभेद जो प्रत्यक्ष ताका व्याख्यानकरि अर परोक्ष प्रमाणकू कहै है,—

**परोक्षमिरत् ॥ १ ॥**

याका अर्थ—प्रत्यक्षतै इतरत् कहिये अन्य विलक्षण सो परोक्ष है । इहा कह्या जो प्रत्यक्ष ताका प्रतिपक्षीक इतर शब्द कहै है तातै तिस प्रत्यक्षतै इतरत् ऐसा पाइये सो परोक्ष प्रमाण है । प्रत्यक्षका स्वरूप विग्रह कह्या या इहा अविग्रह ग्रहण करना ॥१॥

आगै याके मामग्री अर स्वरूपभेद कहते सते सूत्र कहै है,—

**प्रत्यक्षादिनिमित्तं स्मृतिप्रत्यभिज्ञानतर्कानुमानागम-  
भेदम् ॥ २ ॥**

याका अर्थ—प्रत्यक्ष आदि प्रमाण हैं निमित्त जाकू ऐसा परोक्ष प्रमाण है ताके पाच भेद हैं, स्मृति, प्रत्यभिज्ञान, तर्क, अनुमान आगम ऐसै । तहा प्रत्यक्ष अर आदिशब्दकरि परोक्ष ग्रहण करना ये दोऊ निमित्त है—उत्पत्तिकू कारण हैं सो तौ यथावसर निरूपण करियेगा । चहुरि प्रत्यक्ष आदि हैं निमित्त जाकू ऐसा नमास करना । स्मृति आदि-त्रिपै द्वन्द्वसमाप्त करना ॥ २ ॥

आगै अनुक्रममें आया जो पहलै स्मृति ताहि दिखावते सते सूत्र कहै है,—



**संस्कारोद्बोधनिबन्धना तदित्याकारा स्मृतिः ॥३॥**

याका अर्थ—संस्कारका जो उद्बोध कहिये प्रगट होना सो है निबन्धन कहिये कारण जाकू, बहुरि तत् कहिये पूर्वे अनुभवमै आया था ताका 'सो है' ऐसा यादि आवना ऐसा जाका आकार है ऐसी स्मृति है। इहा 'भवति' ऐसी क्रिया सूत्रमै वाक्यशेषतै लेनी ॥ ३ ॥

आगै याका उदाहरण कहै है,—

**स देवदत्तो यथा ॥४॥**

याका अर्थ—जैसै पहले काहू पुरुषकू देख्या था सो वर्तमानमें मनविपै यादि आया जो 'सो फलाणा पुरुष' ऐसा स्मृति प्रमाण है ॥ ४ ॥

आगै प्रत्यभिज्ञानप्रमाण कहनेका अवसर है सो कहै है,—

**दर्शनस्मरणकारणकं सङ्कलनं प्रत्यभिज्ञानं तदेवेदं  
तत्सदृशं तद्विलक्षणं तत्प्रतियोगीत्यादि ॥ ५ ॥**

याका अर्थ—वर्तमानका दर्शन—पूर्व देख्या ताका स्मरण ये दोन्हीं है कारण जाकू ऐसा जोडरूप ज्ञान ताकू प्रत्यभिज्ञान कहिये। सो च्यार प्रकार हे—वर्तमानमें काहू वस्तुकू देखिकरि अर ताकू पूर्वे देख्या था ताकू यादिकरि ऐसा जान्या जो 'यह सो ही है' ऐमा तो एकत्व-प्रत्यभिज्ञान है। बहुरि वर्तमानमै देख्या तिस सारिखा पूर्वे देख्या था ताकू जान्या जो 'यह तिस सारिखा है' सो सादृश्य प्रत्यभिज्ञान है। बहुरि वर्तमानमै काहूकू देखिकरि तिसतै विलक्षण पूर्व देख्या था ताकू यादिकरि तिसतै विलक्षण जान्या जो 'यह तिसतै विलक्षण है' सो तद्विलक्षण प्रत्यभिज्ञान है। बहुरि पूर्वे देख्या था तिसका वर्तमानमै प्रतियोगी कहिये जिसतै अवश्य जोड मिली जाय ऐमा अन्यपदार्थकू देखि

जान्या जो 'यह तिसका प्रतियोगी है' सो तत्प्रतियोगी प्रत्यभिज्ञान है । आदिशब्दतै और भी पूर्वापरका जोडरूप ज्ञान होय सो जानना । इहा दर्शन-स्मरणकारणपणार्तै सादृश्यादिक जाका विषय होय सो भी प्रत्यभिज्ञान ही कहा है । बहुरि जिनिके मतमै सादृश्यविषयक उपमान-नामा जुदा प्रमाण कहा है तिनिके मतमै वैलक्षण्यादिक जाका विषय ऐसा ज्ञान भी अन्य प्रमाण ठहरैगा, सो ही कहा है, ताका श्लोकका अर्थ,—प्रसिद्ध पदार्थके समान धर्मपणार्तै साध्यका साधना सो उपमानप्रमाण मानिये तौ तिसके असमानविलक्षणधर्मतै साध्य साधना सो प्रमाण कहा कहिये, किछू कझा चाहिये । बहुरि जहा सज्ञा जो नामरूप पदार्थ ताका प्रतिपादन जो सज्ञा पहले सुनी थी तातै जोडरूप प्रतिपादन करिये सो प्रमाण न्यारा कहना, ऐसै उपमानक न्यारा प्रमाण माने दोष आवै है । बहुरि यह यातै अल्प है, यह यातै बहुत है, यह यातै दूर है, यह यातै निकट है, यह यातै ऊँचा है, यह यातै नीचा है, बहुरि इनके निषेध यह याते अल्प नाही है इत्यादि, ऐसै प्रत्यक्ष देख्या पदार्थत्रिषै परस्पर अपेक्षातै अन्यभावका निश्चय होय हे सो ये अन्य प्रमाण ठहरै तत्र अपने इष्ट जो प्रमाणकी सख्या ताका विघटन होय है । तातै उपमान प्रमाण न्यारा मानना युक्त नाही ॥५॥

आगै इनि प्रत्यभिज्ञानका भेदनिका अनुक्रमकरि उदाहरण दिखावता सता सूत्र कहै हैं,—

१-तत्रा चोक्तम्—

उपमान प्रसिद्धार्थसाधर्म्यात्साध्यसाधनम् ।

तद्वेधर्म्यात्प्रमाणं किं स्यात्सङ्घिप्रतिपादनम् ॥ १ ॥

इदमल्प महद्दूरमासन्न प्राशु नेति वा ।

व्यपेक्षात्. समक्षेऽर्थे विकल्प साधनान्तरम् ॥ २ ॥

यथा स एवायं देवदत्तः, गोसदृशो गवयः, गोविलक्षणो महिषः, इदमस्माद्दूरं, वृक्षोऽयमित्यादि ॥६॥

याका अर्थ—जैसैं काहू पुरुषकू देखिकरि कहै ' यह पहले देख्या था सो ही पुरुष है' यह तौ एकत्वप्रत्यभिज्ञानका उदाहरण भया। बहुरि काहूनें वनविषै गवयनाम तिर्थच प्राणी देखिकरि जानों 'जो गऊ पहले देख्या था तिस सारिखा यह गवय है' यह सादृश्यप्रत्यभिज्ञानका उदाहरण है। बहुरि भैंसाकू देखिकरि यह जान्या 'जो पहले गऊ देख्या था तातैं विलक्षण यह भैंसा है' यह तद्विलक्षण प्रत्यभिज्ञानका उदाहरण है। बहुरि काहू वस्तुकू निकट देखिकरि अन्य काहूकू ऐसै जान्या 'जो यह यातै दूर है' यह तत्प्रतियोगी प्रत्यभिज्ञानका उदाहरण है। बहुरि काहू वृक्षकू देखिकरि वृक्षसामान्यकी सज्ञाकू यादि करि जानैं 'जो यह वृक्ष है' यह भी प्रत्यभिज्ञान है। बहुरि आदिशब्दकारि अन्यभी उदाहरण है—जैसैं पहले सुन्या या तथा देख्या या जो जलका अर दूधका भिन्न करनेवाला हस होय है, बहुरि कहू जल दूधकू भिन्न करता देखि जान्या जो 'यह हस है' यह भी प्रत्यभिज्ञान भया। बहुरि पहली सुन्या या जो छह पादका भ्रमर होय है, बहुरि छह पाद देखिकरि पहले सुण्या ताकू यादिकरि जाण्या जो 'यह भ्रमर है' यह भी प्रत्यभिज्ञान भया। बहुरि पहले सुण्या या जो सात पान जाके एकलगमै होय सो

१-पयोऽम्बुभेदी हस. स्यात् पट्पादैर्भ्रमर स्मृतः।

सप्तपर्णेस्तु तत्त्वज्ञैर्विज्ञेयो विषमच्छद् ॥ १ ॥

पंचवर्ण भवेद्रत्नं मेघकारय पृथुस्तनी।

युवतिश्चैकशृगोऽपि गण्डरुः परिकीर्तित ॥ २ ॥

शरभोऽप्यष्टभिः पादैः सिंहश्चारुसटान्वितः ॥ ३ ॥

विपमच्छद वृक्ष होय तब सात पत्र देख पहले सुण्या ताकू यादकारि जान्या जो यह 'त्रिपमच्छद है' भीमसेनी कर्पूरकी उपजावनेवाली जो बेलि ताकू भी त्रिपमच्छद कहै है, यह भी प्रत्यभिज्ञान है । बहुरि पहले सुण्या था जो पचवर्णका मेचकनामा रत्न होय है तब कहू पचवर्णका देखकारि पहले सुण्या ताकू यादकारि जानै 'यह मेचकनाम रत्न है, यह भी प्रत्यभिज्ञान भया । बहुरि पहले सुनी थी जो जाकै कुच बडे भारे विस्तारसहित होय सो स्त्री होय है पीछे भारे स्तन देखि पहले सुनीकू यादकारि जानै जो 'यह स्त्री है' यह भी प्रत्यभिज्ञान भया । बहुरि पहले सुण्या था जो जाकै एक सींग खग होय सो गैडा होय है पीछे एक सींग देखि पहलेकू यादकारि जाण्या जो 'यह गैटा है' यह भी प्रत्यभिज्ञान है । बहुरि पहले सुण्या था जो जाकै आठ पग होय सो शरभ होय है पीछे आठ पग देखि पहले सुनेकू यादकारि जानी जो 'यह शरभ है' शरभ ऐसा नाम अष्टापदका है यह भी प्रत्यभिज्ञान है । बहुरि पहले जान्या था जो जाकै मुन्दर मस्तकपरि सटा कहिये केशनिकी लटी बहुत होय सो सिंह होय है पीछे सटाकू देखिकरि पहले जाण्याकू यादकारि जानै 'यह सिंह है' यह भी प्रत्यभिज्ञान है । ऐसै इनिकू आदि देकरि ये उदाहरण हैं । इनिके नामके शब्द सुनि बहुरि तैसा ही हस आदिकू देखिकरि पहले सुनेकू यादकारि तैसै ही प्रतीति करै तब तिनिका सकलरूप जोड़का ज्ञान भया सो प्रत्यभिज्ञान कथा है जातै इनिके देखना अर याद करना ये दोऊ कारण सर्गमें समान हैं । बहुरि अन्यमतीनिके ये न्यारे प्रमाण ठहरै हैं जातै उपमानप्रमाणत्रिपे इनिका अन्तर्भाव नाही होय है तब प्रमाणकी सरया विगडै है ॥६॥

आगे जह कहिये तर्क प्रमाणके कहनेका अवसर पाया है ताकू कहै हैं,—

**उपलंभानुपलंभानिमित्तं व्याप्तिज्ञानमूह इदमस्मिन्  
सत्येव भवत्यसति न भवत्येवेति च ॥ ७ ॥**

याका अर्थ—उपलभ तौ प्राप्ति अनुपलभ अप्राप्ति ये दोऊ है निमित्त जाकू ऐसा व्याप्तिका ज्ञान सो ऊह कहिये तर्कप्रमाण है । तहा यह याकै होतै सतै ही होय ऐसा तौ अन्वय, वदुरि यह न होय तौ नहीं होय ऐसा व्यतिरेक, ऐसैं दोऊनितै व्याप्तिज्ञान है । इहा उपलभ तौ प्रमाणमात्रका ग्रहण करना । जो प्रत्यक्षहीकू उपलभ शब्दकरि ग्रहण कीजिये तौ अनुमानके विषय जे साधन तिनिविषै व्याप्तिका ज्ञान न होय । इहा कोई कहै—व्याप्ति तौ सर्वोपसहारवती है सर्व क्षेत्र-कालका सग्रहकरि प्रतीति कीजिये है सो अतीन्द्रिय ही साध्य होय अर ताका साधन भी अतीन्द्रिय होय तौ तिस साध्यकरि साधनके व्याप्ति कैसैं जानी जाय ? ताका समाधान—जो ऐसै नाहीं है, जैसे प्रत्यक्षके विषय साध्य-साधन होय तिनिविषै व्याप्ति जानिये है तैसै हाँ अनुमानके विषय साध्य-साधनकेविषै भी व्याप्ति जाननेका अपिरोध है । जातै व्याप्तिका ज्ञान जो तर्क ताकै परोक्षपणा मानिये है ॥ ७ ॥

इहा याका उदाहरण कहै है,—

**यथाऽग्नावेव धूमस्तदभावे न भवत्येवेति च ॥ ८ ॥**

याका अर्थ—जैसै अग्निके होतै ही धूम होय अग्निके अभाव होतै धूम नाहीं ही होय ऐसैं । इहा अतीन्द्रिय साध्यसाधनका उदाहरण ऐसा—जो जैसैं सूर्यके गमनगक्तिसहितपणा साध्य करै अर गतिमानपणाकू हेतु करै सो ये दोऊ ही अतीन्द्रिय है—सूर्यकी गमनगक्ति दीखै नाहीं अर चलता भी दीखै नाहीं सो यह आगमगम्य है । वदुरि

याका समर्थन यह—जो जत्र दूरि देश जाय तत्र जानिये चाले है, ऐसै अनुमान दृढ होय है । ऐसै ही अन्यत्र जानना ॥ ८ ॥

आगै अनुमान अनुक्रममै आया ताका लक्षण कहै है,—

**साधनात् साध्यविज्ञानमनुमानम् ॥ ९ ॥**

याका अर्थ—साधन कहिये हेतु तातै साध्य कहिये साधने योग्य जो वस्तु ताका विज्ञान होय सो अनुमान प्रमाण है ॥ ९ ॥

आगै साधनका लक्षण कहै है,—

**साध्याविनाभावित्वेन निश्चितो हेतुः ॥ १० ॥**

याका अर्थ—साध्यतै अविनाभावीपणाकरि जो निश्चय किया होय सो हेतु कहिये । इहा बौद्धमती कहै है—जो हेतुका लक्षण तीनरूप-पणा ही है ताके होतै ही हेतुकै असिद्ध आदि दोषका परिहार वर्णै है, सो ही कहिये है,—प्रथम तो हेतु पक्षका धर्म होय तत्र असिद्धपणा दोषका परिहार होय तातै ताके अर्थ हेतुकू पक्षधर्मरूप कहिये । बहुरि सपक्षत्रिपे जाका सत्व होय सो विरुद्धपणाका निराकरणकै अर्थ है । बहुरि विपक्षत्रिपे जाका असत्व होय सो अनेकान्तिकके निषेधकै अर्थ है, ऐसै तीनरूप हेतु कहै, सो ही कहिये है—श्लोकका अर्थ,—दिग्-नागनामा बौद्धमतका आचार्य हेतुकै तीन रूपनिविपै निर्णय वर्णन किया है जातै ये तीन रूप असिद्ध विरुद्ध व्यभिचारी जे हेतु सदूपण तिनिके प्रतिपक्षी हैं । ताका समाधान आचार्य करै है,—जो यह कहना अयुक्त है जातै अविनाभावका नियमका निश्चय होतै तानू दोषनिका परिहार उणै है, अविनाभाव है सो साध्यत्रिना न बणना है । उस अ-

१—हेतोस्त्रिष्वेपि रूपेषु निर्णयस्तेन वर्णित ।

असिद्धविपरीतार्थव्यभिचारिविपक्षत ॥ १ ॥

जानना । पक्षधर्मपणा बहुरि सपक्षसत्वपणा सो तौ अन्वयरूप अर विपक्षतै व्यावृत्तिपणा सो व्यतिरेकरूप, अर अत्राधितविषयपणा, असत्प्रतिपक्षपणा ऐसैं पाच लक्षण हैं । तिनिकै भी अविनाभावहीका विस्तारपणा ह । पचरूपपणा अविनाभावहीका विशेष है । जो बाधितविषय है सो जाका विषय साध्य ही बाधासहित होय ताकै अविनाभावका अयोग हे जाकै प्रतिपक्षीसहितपणा होय ताकी ज्यों ऐसैं जानना । बहुरि साध्याभास जाका विषय ताकै असम्यक् हेतुपणा है—समीचीनहेतुपणा नाही जातै जैसा पक्ष कहा तैसा ताका विषयका अभाव है । तिस ही दोषकरि हेतु दोषसहित है । यातैं यह निश्चय भया जो साध्यतैं अविनाभावीपणाकरि निश्चित होय सो ही हेतु है ॥ १० ॥

आगै अविनाभावका भेद दिखावते सते सूत्र कहैं हैं,—

**सहक्रमभावनियमोऽविनाभावः ॥ ११ ॥**

याका अर्थ—साध्य साधनकै लार एककाल होनेका नियम सो तौ सहभावनियम कहिये, बहुरि जहा कालभेदकरि साध्य साधन अनुक्रमतैं होय सो क्रमभावनियम हे । ऐसैं अविनाभाव नियम दोय प्रकार है ॥ ११ ॥

आगै सहभावनियमका विषय दिखावते सते सूत्र कहैं है,—

**सहचारिणोव्याप्यव्यापकयोश्च सहभावः ॥ १२ ॥**

याका अर्थ—सहचारीनिकै जैसैं रूप रमकैं एक वस्तुविषै युगपत् रहनेका नियम है । बहुरि व्याप्यव्यापकपणाकै जैसैं वृक्षपणाकै अर जीसूपणाकै व्याप्यव्यापकभाव नियम है । ऐसैं सूत्रविषै सप्तमीविभक्ति करि विषय दिखाया है सो सहभावनियम जानना ॥ १२ ॥

आगै क्रमभावनियमका विषय दिखावते सते सूत्र कहैं हैं,—

**पूर्वोत्तरचारिणोः कार्यकारणयोश्च क्रमभावः ॥१३॥**

याका अर्थ—पूर्वोत्तरचारी कहिये पहली पीछै होय ते कृतिका नक्षत्रका उदय अर रोहिणीका उदय पूर्वोत्तरचारी है तिनिकै क्रमभाव नियम है । बहुरि कार्यकारणकै जैसेँ धूमकै अर अग्निकै कार्यकारणभाव है तिनिकै क्रमभाव नियम है ॥ १३ ॥

आगैँ इस प्रकारका अविनाभावका ग्रहण कैमे प्रमाणकरि होय है तहा कहै है प्रत्यक्ष प्रमाणकरि तौ ग्रहण नाही जातै प्रत्यक्षका विषय तौ निकटवर्ती वस्तु है । बहुरि अनुमानकरि भी ग्रहण नाही जातै प्रकृत अनुमानकरि ग्रहण मानिये तौ इतरेतराश्रय दूपण आत्रै अर अन्य अनुमानकरि मानिये तौ अनवस्था दूपण आवै । बहुरि आगम आदिका भी यह अविनाभाव विषय नाही जातै तिनिका न्यारा न्यारा विषय है सो प्रसिद्ध है । तातैँ अविनाभावकी काहु प्रमाणकरि प्रतिपत्ति नाही, ऐसी आगका होतै ताका ग्राहक प्रमाणका मूत्र कहैँ हैं,—

**तर्कात्तन्निर्णयः ॥ १४ ॥**

याका अर्थ—पूर्वें कहा है लक्षण जाका ऐसा जो तर्क प्रमाण ताका द्वितीयनाम ऊह है तातैँ तिस अविनाभावका निर्णय है—यह अविनाभाव ताका विषय है ॥१४॥

आगैँ अब साध्यका लक्षण कहेँ हैं,—

**इष्टमबाधितमसिद्धं साध्यम् ॥ १५ ॥**

याका अर्थ—जो साधनेँ योग्य होय सो साध्य कहिये, तिस साध्यके तीन विशेषण हैं,—साधनेँजालेकै इष्ट होय जाकू साधनेका अभिप्राय होय ऐसा, बहुरि जो प्रत्यक्ष आदि प्रमाणकरि बाध्या न जाय ऐसा, बहुरि जो पहले सिद्ध न किया होय ऐसा सो साध्य है ।



इहा अन्यवादी दूषण कहै है—जो इष्टकू साध्य कहे आसन गयन भोजन यान मैथुन इत्यादिक भी इष्ट है ते साध्य ठहरै है ? ताकू आचार्य कहै है—ऐसी कहनेवाले अतिमूर्ख हैं जाते विना अवसर कहनेवालाकै अतिप्रलापीपणा है, इहा तौ साधनका अधिकार किया है जो साधनका विषय होय ताकी अपेक्षा इहा इष्ट कहा है ॥१५॥

आगै आपनै कहा जो साध्यका लक्षण ताके विशेषणिकू सफल करते सते प्रथम ही असिद्ध विशेषणकू दृढ करनेकू सूत्र कहै हैं,—

**सन्दिग्धविपर्यस्ताव्युत्पन्नानां साध्यत्वं यथा स्या-  
दित्यसिद्धपदम् ॥ १६ ॥**

याका अर्थ—सन्दिग्ध विपर्यस्त अव्युत्पन्न इनिकै साध्यपणा जैसे होय इस हेतुतै साध्यका असिद्धपदरूप विशेषण है । तहा काहू क्षेत्रनै अधिकार आदिके निमित्ततै खडा पदार्थ देखि विचारै जो यह स्थाणु है कि पुरुष है ? ताका निश्चय न होय ज्ञान दोऊ तरफ स्पर्शता रहै ऐसे सशयकरि व्याप्त जो वस्तु सो तो सदिग्ध है । बहुरि सत्यार्थतै विपरीत वस्तुका निश्चय करनेवाला जो विपर्यय ज्ञान ताका विषयभूत जो वस्तु जैसे सीपविषै रूपेका ज्ञान तहा रूपा आदि विपर्यस्त वस्तु है । बहुरि नाम जाति सत्या आदि विशेषणिका ज्ञान विना जो अनिर्णीत विषयरूप वस्तु निश्चय विना ग्रहण करना जाका होय सो वस्तु अव्युत्पन्न हे यह अनध्यवसायज्ञानका विषय जानना । इनि तीननिकै साध्यपणा कहनेकै अर्थ असिद्धपदका ग्रहण है, ऐसा अर्थ जानना ॥१६॥

अब इष्ट अर अत्रावित इनि दोऊ विशेषणनिका सफलपणां दिखाते सूत्र कहै हैं,—

**अनिष्टाध्यक्षादिवाधितयोः साध्यत्वं मा भूदितिष्टावा-  
धितवचनम् ॥ १७ ॥**

याका अर्थ—अनिष्टकै अर प्रत्यक्षादि प्रमाणकरि वाधितकै साध्य-  
पणा न होय इस हेतुतै इष्ट अर अप्रतिपत्त ऐसा वचन है । अनिष्ट तौ  
जैसै मीमांसककै शब्दकै अनित्यपणा है जातै मीमांसक शब्दकू नित्य  
मानै है सो अनित्य साधै तौ अनिष्ट होय । बहुरि शब्दकै अश्रावणपणा  
कहिये श्रोत्रके मुननेमें न आवना साधै तौ प्रत्यक्षप्रमाणकरि वाधित  
होय आदिशब्दकरि अनुमान-आगम लोक स्मरणकरि वाधित लेनें ।  
इनिका उदाहरण अकिंचित्कर हेत्वाभासका निरूपण करसी तिसके अव-  
सरमें प्रथकार आप विस्तारकरि कहसी यातै इहा न कहिये है ॥१७॥

इहा साध्यका असिद्धप्रशेषण तौ प्रतिपादी जो पीछे उत्तर कहै  
ताहीकी अपेक्षाकरि है जातै पहलै पक्ष स्थापै ऐसा जो वादी ताकै  
प्रसिद्ध ही है, बहुरि इष्टपद हे सो वादीकी अपेक्षा ही है ऐसा प्रशेष  
दिखावनेकू सूत्र कहै है,—

**न चासिद्धवधिष्टं प्रतिपादिनः ॥ १८ ॥**

याका अर्थ—जैसै प्रतिपादीकी अपेक्षा असिद्धकू साध्य कहिये है  
तैमें ताके इष्ट साध्य नाही हे । इहा ऐसा प्रयोजन है—जो साध्यके  
सर्व ही प्रशेषण सर्वकी अपेक्षा नाही है कोई कोईकी अपेक्षा है कोई  
कोईकी अपेक्षा है । बहुरि असिद्धवत् ऐसा व्यतिरेककू मुख्यकरि उदा-  
हरण दिया हे । जैसै असिद्ध प्रतिपादीकी अपेक्षा है तैसै इष्ट ताकी  
अपेक्षा नाही है ऐसा अर्थ है ॥ १८ ॥

आगै यह काहेतै कथा ऐसै पूछै सूत्र कहै हैं,—

**प्रत्याघनाय हीच्छा वक्तुरेव ॥ १९ ॥**

याका अर्थ—परकू प्रतीति उपजावनेकू इच्छा वक्ता ही की है तातैं इष्ट वादीहीकी अपेक्षा है । जो इच्छाका विषय ताकू इष्ट कहिये ताकी परकू प्रतीति कहनेवाला ही उपजावै तातैं ताहीकी इच्छा कही ॥१९॥

आगैं पूछै है कि यह साध्य धर्म है कि इस साध्य धर्मकरि विशिष्ट धर्मी है ? ऐसैं प्रश्न होतैं तिसका भेद दिखावते संते सूत्र कहैं हैं,—

**साध्यं धर्मः क्वचित्तद्विशिष्टो वा धर्मी ॥ २० ॥**

याका अर्थ—धर्म है सो साध्य है, बहुरि कोई जायगा तिस साध्यधर्मकरि विशिष्ट धर्मी है सो साध्य है । जाकै आधार साध्य वस्तु होय सो धर्मी कहिये तिसकी अपेक्षा साध्यकू धर्म कहिये । इहा ऐसा अर्थ है—जो व्याप्तिकालकी अपेक्षाकरि तो साध्यनामा धर्म ही साध्य है, बहुरि कोई जायगा प्रयोगकालकी अपेक्षा तिस साध्यधर्मकरि विशिष्ट धर्मी साध्य है जातैं सूत्रके वाक्य हैं, ते उपस्कारसहित होय हैं, सूत्रमें पद ऊपरतैं लाइये ताकू उपस्कार कहिये सो इहा अपेक्षाका पद उपरतैं आया है । इहा भावार्थ ऐसा—जो धर्मीकै साध्यपणा तो प्रयोग फालहीत्रियैं कोई ठिकानै है । जहा अनुमानकै प्रतिज्ञा हेतु आदि अनयव वचनकरि कहिये ताकू प्रयोग कहिये । अर जहा व्याप्ति जनाइये तहा साध्य धर्महीतैं जोडिये है साधनकै साध्य धर्महीतैं है ॥ २० ॥

आगैं साध्यधर्मकरि विशिष्ट जो धर्मी तिसका नामान्तर कहिये अन्य नाम कहैं हैं,—

**पक्ष इति पावत् ॥ २१ ॥**

याका अर्थ—जाकै आधार साध्य होय सो धर्मी कहिये ताहीका दूसरा नाम पक्ष भां है । इहा प्रश्न—जो धर्मधर्मीका समुदाय सो पक्ष है ऐसा पक्षका स्वरूप पुरातन आचार्य अकलक देव आदिकरि कहा है सो इहा

धर्माहंक् पक्ष कद्या सो सिद्धान्तका विरोध कैसे न भया ? ताका समाधान आचार्य करै है—जो ऐसे नाही है जातै साध्य जो धर्म ताके आधारपणाकरि विशेषितरूप किया जो धर्मा ताकू पक्षग्रचनकरि कहतै भी दोषका अग्रकाश नाही है । रचनाका विचित्रपणामात्रकरि तात्पर्यका निराकरण नाही होय है तातै सिद्धान्तका अविरोध है ॥२१॥

इहा बौधमती कहै है धर्माकू पक्ष कद्या सो तौ होहु परतु धर्मा है सो विकल्पबुद्धिकैरिपै वर्तमान ही है अर वस्तुस्वरूप नाही है जातै “ अनुमान अनुमेयका व्यवहार सर्व ही बुद्धिकरि कल्पिये है, बुद्धिकरि कल्पे जे धर्म धर्मा तिस न्यायकरि बाह्य ताका सत्व है कि नाही है ऐसी अपेक्षा नाही करै है ” ऐसा हमारै कद्या है सो ताके निराकरणके अर्थ आचार्य सूत्र कहै हैं,—

### प्रसिद्धो धर्मा ॥ २२ ॥

याका अर्थ—धर्मा है सो प्रसिद्ध है कल्पित ही नाही है इहा यह अर्थ है—जो बाह्य अर अन्तरंग पदार्थका नाही है आलम्बनभाज जाके ऐसी विकल्पबुद्धि है सो ही धर्माकू स्थापै है सो ऐसे नाही है । जो धर्मा अस्तुस्वरूप होय तौ तिसके व्यापार जो साध्यसाधन ताके भी वस्तुस्वरूपणा न वर्णै जातै अनुमानकी बुद्धिके परपराकरि भी वस्तुकी व्यवस्थाका कारणपणाका अयोग होय । तातै विकल्पकरि अथवा अन्य-प्रमाणकरि स्थापन किया जो परंत आदिक सो अनुमानका विषयस्वरूप होता सता धर्मापणाकू पात्रै है । ऐसा निश्चय भया जो धर्मा प्रसिद्ध है बहुरि तिसकी प्रामिद्धि है सो कोई रिपै तौ विकल्पतै, कोई रिपै प्रमाणतै है, कोई रिपै प्रमाण अर विकल्प दोजनिता है, ऐसे एकातकरि विकल्परिपै ही ल्यायाके अथवा प्रमाण प्रसिद्धहीके धर्मापणा नाही ॥२२॥

आगै मीमांसक कहै है—जो धर्माकी विकल्पतै प्रतिपत्ति होतै तुमारे साध्य कहा है ऐसी आशका होतै सूत्र कहै है,—

**विकल्पसिद्धे तस्मिन् सत्तेतरे साध्ये ॥ २३ ॥**

याका अर्थ—तिस धर्माकू विकल्पसिद्ध होतै सत्ता अर इतर कहिये असत्ता दोऊ साध्य है । इहा सुनिर्णीत कहिये भलै प्रकार निश्चय किया जो असभवद्वाधक प्रमाण ताका बलकरि तौ सत्ता साध्य है । बहुरि योग्य जो अनुपलब्धि ताका बलकरि असत्ता साध्य है । ऐसै सत्ता असत्ता साध्य है ऐसा वाक्यशेष लेना ॥ २३ ॥

इहा उदाहरण कहै है,—

**अस्ति सर्वज्ञो नास्ति क्षरविषाणम् ॥ २४ ॥**

याका अर्थ—सर्वज्ञ है, इहा तो विकल्पसिद्ध जो सर्वज्ञ वर्मा ता-विपै सत्ता साध्य है । बहुरि खरविषाण नाही है, इहा गदहाकै सींग विकल्पसिद्ध धर्मा है ताविपै असत्ता साध्य है । या सूत्रका अर्थ मुग-म है सो टीकाकार टीका न लिखी है ।

इहा मीमांसक कहै है—जो असिद्ध है सत्ता जाकी ऐसा जो धर्मा ताविपै सद्भाव अर अभाव अर भावाभाव इनि तांनूही धर्मनिकै असिद्ध विरुद्ध अनैकान्तिकपणा है तातै अनुमानके विषयपणाका अयोग है तातै सत्ता अर असत्ताकै साध्यपणा कसै बणै । सो ही कह्या है श्लोकाका अर्थ,—जो सत्ता साधिये है सो तहा हेतु भावका धर्म है तौ असिद्ध है, अर अभावका धर्म है तौ विरुद्ध है, दोऊका वर्म है तौ व्यभिचारी है सो ऐसी सत्ता कसै साधिये ? ताका समाजान आचार्य करै

१ असिद्धो भावधर्मश्चेद् व्यभिचर्युभयाश्रित ।

विरुद्धो धर्मो भावस्य सा सत्ता साध्यते कथ ॥ १ ॥

हैं,—जो यह कहना अयुक्त है जातै मानसप्रत्यक्षत्रिपै भावरूप ही धर्मीका प्राप्तपणा है । बहुरि कहै—तिस धर्मीकी सिद्धि मानसप्रत्यक्षमें होतै ताका सत्त्वभी आय गया तातै अनुमान व्यर्थ है, सो ऐसै नाही है—तिसका सत्त्व अगीकार भया तौ ऊपर वादी धीटपणातै—प्रतिपक्षपणातै अगीकार न करै तत्र तिसकू सिद्ध करनेकू अनुमानका सफलपणा है । बहुरि कहै—जो मानसप्रत्यक्षमें आकाशका फूलकाभी सद्धानकी सभायनातै अतिप्रसंग आत्रै ? सो ऐसै भी नाही है, जातै आकाशके फूलका ज्ञानकै बाधक प्रतीतिकरि निराकरण भई है सत्ता जाकी ऐसा असत्वरूप वस्तु विषयपणाकरि ताकै मानसप्रत्यक्षाभासपणा है । बहुरि इहा कहै—जो ऐसै होतै घोडाकै साँग इत्यादिककै धर्मीपणा कैसै वर्णैगा ? तौ ऐसा तर्क न करना जातै धर्मीका प्रयोगकालत्रिपै बाधक प्रत्ययका उदय नाही है तातै धर्मीका सत्त्वकी सभावना है । बहुरि सर्वज्ञादिक धर्मात्रिपै साधकप्रमाणका अभासपणाकरि सत्त्व प्रति सगय बतात्रै तौ सगय नाहीं है, मुनिश्चितासभवद्वायकप्रमाणपणाकरि जैसै मुख आदिकै विपै सत्त्वका निश्चय है तैसै सत्त्वका निश्चय है, तहा सगयका अयोग है । मुनिश्चितासभवद्वायकप्रमाण जाकू कहिये जहा भलै प्रकार निश्चय किया असभयता बाधक प्रमाण होय, भाग्य—वायकप्रमाण निश्चयतै न होय ॥ २४ ॥

आगै प्रमाणसिद्ध अर उभयसिद्ध जो धर्मी त्रिनित्रिपै साध्य कहा है ऐसी आगका होतै सूत्र कहै हैं,—

**प्रमाणोभयसिद्धे तु साध्यधर्मविशिष्टता ॥ २५ ॥**

याका अर्थ—प्रमाणसिद्ध अर प्रमाणत्रिकल्पसिद्ध इनि दोऊ धर्मी त्रिपै साध्य जो धर्म ताकरि विशिष्टता जो धर्मीपणा सो ही साध्य है ।

इहा पहले सूत्रमै 'साध्यै' ऐसा द्विवचन है तौऊ अर्थके वशतैं इहां एकवचन ही सवध करना, साध्यधर्मविशिष्टता साध्या ऐसै । बहुरि प्रमाण अर उभय कहिये प्रमाण विकल्प दोऊ ऐसैं दोय भातिकरि सिद्ध जो धर्मा ताविषै साध्य जो धर्म ताकरि विशिष्टता साध्य है । दोऊ प्रकारके धर्माविषै जो साध्यका पूर्वस्वरूप कह्या सो ही धर्म ताकरि सहितपणा साध्य है । जहा जैसा साध्य होय तैसाहीकरि युक्त धर्मा साध्य है । इहा यह अर्थ है—जो प्रमाणकरि प्राप्त भया भी वस्तु विशिष्टधर्मके आधारपणाकरि विवादमै आवै सो साध्यपणाकूं नाही उलधै, साध्य होय ही । ऐसै ही प्रमाण विकल्प विषै भी जोडि लेना ॥ २५ ॥

आगै प्रमाणसिद्ध अर उभयसिद्ध दोऊ धर्मा अनुक्रमकरि दिखावते सते सूत्र कहै हैं,—

**अग्निमानयं प्रदेशः, परिणामी शब्द इति यथा ॥२६॥**

याका अर्थ—यह प्रदेश अग्निसहित है यह तौ प्रत्यक्षप्रमाणसिद्ध धर्मा है, बहुरि शब्द है सो परिणामी है इहा शब्द धर्मा है सो उभयसिद्ध है जो शब्द श्रवणमै आया सो तौ श्रवणप्रत्यक्ष प्रत्यक्षप्रमाणसिद्ध है अर अन्यदेशकालवर्ती शब्द विकल्पसिद्ध है । इहा अग्नि जहा साधिये है सो प्रदेश प्रत्यक्षप्रमाणकरि सिद्ध है, बहुरि शब्द है सो उभयसिद्ध है जातैं अल्पज्ञानवाले पुरुषनिकरि अनिश्चित दिशा—देश—कालविषै व्याप्त जे सर्व शब्द ते निश्चय करनेकू समर्थ नाही हूजिये है तौऊ तिस प्रति अनुमानका निरर्थकपणा है, अनुमान तौ अल्पज्ञ ही करै है ॥२६॥

आगै प्रयोगकालकी अपेक्षा साध्यका नियम दिखावता सता सूत्र कहै हैं,—

**व्याप्तौ तु साध्यं धर्म एव ॥ २७ ॥**

याका अर्थ—व्याप्तिविषै साध्य है सो धर्म ही है । याका अर्थ सुगम है यातैं टीका नाही । इहा अर्थ जिस धर्माविषै जो साध्य साधिये ताकू तिस धर्माका धर्म कहिये । ऐसा साध्य जो धर्म सो ही साधने योग्य है । व्याप्ति साध्यसाधनहीकै होय है ॥ २७ ॥

आगैं धर्माकै भी साध्यपणा होतै कहा दोष है, ऐसैं पूछैं सूत्र कहै हैं,—

**अन्यथा तदघटनात् ॥ २८ ॥**

याका अर्थ—जो धर्माकू साध्य करिये तौ धर्माकै अर साधनकै व्याप्ति बणै नाही । इहा अन्यथा शब्द है सो पहले व्याप्तिविषै साध्यधर्म कहुवा तिसतैं प्रियय अर्थमें है, तातैं ऐसैं कहना जो धर्माकै साध्यपणा होतैं व्याप्ति बणै नाही । यह सूत्र पूर्वसूत्रका हेतुरूप है । धूमके दर्शनतैं सर्ग जायगा पर्वत अग्निमान है ऐसी व्याप्ति नाही करी जाय है जातैं यामैं प्रमाणतैं विरोध आवै है ॥ २८ ॥

आगैं बौद्धमती कहै है—जो अनुमानविषै पक्षका प्रयोगका असभव है तातैं ' प्रसिद्धो धर्मा ' इत्यादि वचन अयुक्त रै जातैं तिस धर्माकै सामर्थ्यलघ्वपणा सामर्थ्यतै जाणिये है, बहुरि जाणै पीछैं भी ताका वचन कहना सो पुनरुक्तताका प्रसंग आवै है, जातैं ऐसा कहुवा जो अर्थतैं आय प्राप्त हुवा तौऊ ताका फेरि वचन कहना सो पुनरुक्त है, ऐसैं सौगतनैं पक्ष करी ताका निराकरणकू आचार्य सूत्र कहै हैं,—

**साध्यधर्माधारसन्देहापानोदाय गम्यमानस्यापि पक्षस्य वचनम् ॥ २९ ॥**

याका अर्थ—पक्ष है सो साध्य जो धर्म ताका आधार है तातैं साध्यकू साधिये तत्र ऐसा सन्देह पड़ै जो कौन जायगा इस साध्यकू



पक्षप्रयोगका अवश्य भाव होते निश्चयतै कौन पक्ष नहीं करै है, अवश्य करै ही है । कहा करता सता ? हेतुका समर्थन करता सता—हेतुकू कह करि ही समर्थ है विना कहे नहीं समर्थ है । इहा समर्थनका स्वरूप ऐसा—जो हेतुका असिद्धपणा आदि दोषका परिहारकरि अपनै साध्यकू अर साधनकू सामर्थ्यरूप प्ररूपणा करनेकू समर्थ वचन होय सो ही समर्थन है । सो हेतुके प्रयोगकै पीछे बौद्धमतीकरि अगीकार किया है तातै सूत्रमें उक्त्वा' ऐसा वचन है ॥ ३१ ॥

अत्र इहा साख्यमती कहै है—जो पक्षका प्रयोग तौ होहु परन्तु पक्ष, हेतु, दृष्टात, भेदकरि अनुमानके तीन ही अवयव हैं । वहुदि मीमासक कहै है—प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय, भेदकरि चार अवयवस्वरूप अनुमान है । वहुदि यौग कहिये नैयायिक कहै है—प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय, निगमन, भेदतै पाच अवयवस्वरूप अनुमान है । तिनिके मतकू निराकरण करते सते अपनै मतप्रियै सिद्ध जो अनुमानके अवयव दोय तिनिहीकू दिखावते सते सूत्र कहै है,—

**एतद्द्वयमेवानुमानाङ्गं नोदाहरणम् ॥ ३२ ॥**

याका अर्थ—अनुमानके अवयव पक्ष अर हेतु ये दोय ही है अर उदाहरण नाही है । ये पक्ष अर हेतु तिनिका द्वय कहिये द्विक सो ही अनुमानके अग हैं अधिक नाही है । इहा एवकारकरि उदाहरण आदिका निषेध सिद्ध होतै भी परमतके निराकरणकै अर्थ फेरि उदाहरण नाही है ऐसा वचन कया है ॥ ३२ ॥

आगै सो उदाहरण कहा साध्यका प्रतिपत्तिकै अर्थ है कि हेतुकै आविनाभावके नियमकै अर्थ है कि व्याप्तिके स्मरणकै अर्थ है ? ऐसै तीन विकल्पकरि तिनिकू दूषणरूप करते सते सूत्र कहै हैं,—

न हि तत्साध्यप्रतिपत्त्यङ्गं तत्र यथोक्तहेतौरेव  
व्यापारात् ॥ ३३ ॥

याका अर्थ—यह उदाहरण है सो साध्यकी जो प्रतिपत्ति ताका अग नाही है जातै साध्यविषै तौ जैमा हेतु कद्या तिसहीका व्यापार है । इहा तत् कहिये उदाहरण सो साध्यकी प्रतिपत्ति कहिये साध्यका ज्ञान ताका अग—कारण नाही है ऐसा सवध करना जातै तिस साध्यकी प्रतिपत्तिविषै यथोक्त जो साध्यतै अविनाभावीपणाकरि निश्चय किया हेतु तिसहीका व्यापार है ॥ ३३ ॥

आगै दूसरे विकल्पकू शोधता सता सूत्र कहें हैं,—

तदविनाभावनिश्वयार्थं वा विपक्षे बाधकप्रमाणब-  
लादेव तत्सिद्धेः ॥ ३४ ॥

याका अर्थ—‘तत्’ ऐसी अनुवृत्ति लेनी, बहुरि ‘न’ ऐसा निषेध की भी अनुवृत्ति लेनी, ताकरि यह अर्थ भया—जो उदाहरण तिस साध्यकरि हेतुका अविनाभाव निश्चय करनेकै अर्थि नाही है जातै विपक्षविषै बाधक प्रमाणके बलतै ही अविनाभावनिश्वयकी सिद्धि होय है ॥ ३४ ॥

बहुरि किछू विशेष कहें हैं,—जो उदाहरण तौ व्यक्तिरूप है, सामान्यके बहुत विशेष होय तिनिमै एक विशेषकू व्यक्ति कहिये, सो व्याप्तिकू समस्तपणैकरि कैसै गमकू होय, तिस व्यक्तिविषै व्याप्तिकै अर्थि अन्य उदाहरण हेरना पडै है ताकै भी व्यक्तिरूपपणाकरि सामान्यरूप जो व्याप्ति ताका निश्चय करनेका असमर्थपणा है यातै और

१ मुद्रित संस्कृत प्रतिमें ‘बाधकप्रमाणबलादेव’ इसके स्थानमें ‘बाधकादेव’ इतना ही पाठ है ।

और उदाहरणकी अपेक्षा होतैं अनवस्था दूषण होय है, सो ही सूत्रमें कहैं हैं,—

**व्यक्तिरूपं च निदर्शनं सामान्येन तु व्याप्तिस्तत्रापि तद्विप्रतिपत्तावनवस्थानं स्याद् दृष्टान्तान्तरापेक्षणात् ॥ ३५ ॥**

याका अर्थ—निदर्शन कहिये उदाहरण सो तौ व्यक्तिरूप है जिस साध्यसाधनकै जोडिये तहा ही लागै, वहुरि व्याप्ति है सो सामान्य करि है सर्व साध्यसाधनमै व्यापै है, सो एक उदाहरणतैं व्याप्तिका निश्चय नाही होय तहा दूसरी जायगा उदाहरणकै विपै भी तिस व्याप्तितैं साध्यसाधन जोडिये तत्र अन्य दृष्टान्त चाहिये ऐसैं अन्य दृष्टान्तकी अपेक्षा करनेतैं अनवस्था होय है ॥ ३५ ॥

आगैं तीसरा विकल्पविपै दूषण कहै है,—

**नापि व्याप्तिस्मरणार्थं तथाविधहेतुप्रयोगादेव तत्स्मृतेः ॥ ३६ ॥**

याका अर्थ—यह उदाहरण व्याप्तिके स्मरण कहिये यादि करनेकैं अर्थि नाही है जातैं अविनाभावस्वरूपहेतुके प्रयोग करनेहीतैं तिस व्याप्तिका स्मरण होय है। प्रह्ला है साध्यतैं सबध जानै ऐसा पुरुषकै हेतु दिखावनेहीकरि व्याप्तिकी सिद्धि होय है। जानै सबध न प्रह्ला होय ताकै सौ दृष्टान्तकरि भी स्मरण न होय जातैं स्मरण तौ पहली अनुभव होय ताहीका होय है, ऐसा भावार्थ है ॥ ३६ ॥

आगैं ऐसैं सो इस उदाहरणके प्रयोगकै साध्य पदार्थ प्रति उपयोगीपणा नाही है उलटा सग्यका कारणपणा ही है ऐसै दिखावै है,—

**तत्परमभिधीयमानं साध्यधर्मिणि साध्यसाधने संदेहयति ॥ ३७ ॥**

याका अर्थ—सो उदाहरण पर काहिये केवल कह्या हुआ साध्यके धर्माविषै साध्य अर साधनकू सदेहसहित करै है । जातै दृष्टान्तका धर्माविषै साध्यतै व्याप्त जो साधन ताकू दिखाततै भी साध्यके धर्माविषै तिस साध्यका अर साधनका निर्णयका करनेका अशक्यपणा है ऐसा वाक्यशेष है । भावार्थ—उदाहरण कह्या हुआ साध्य साधनकू सदेहरूप करै है ॥ ३७ ॥

आगै इस ही अर्थकू व्यतिरेककू प्रधानकरि दृढ करते सते कहै है,—

**कुतोऽन्यथोपनयनिगमने ॥ ३८ ॥**

याका अर्थ—जो उदाहरण कहै सदेह न उपजता तौ उपनय अर निगमन इनि दोजनिका प्रयोग काहेकू करते । जातै यह जान्या जो उदाहरणके प्रयोगतै सशय होय है ॥ ३८ ॥

आगै नैययिक कहै है—जो उपनय निगमन इनि दोजनिकै भी अनुमानका अगपणा है, जो इनिका प्रयोग न कीजिये तौ निर्दोष साध्यकी सिद्धिका अयोग है तिसके निषेधकै अथि सूत्र कहै है,—

**न च ते तदङ्गे, साध्यधर्मिणि हेतुसाध्ययोर्वचनादे-  
चासंशयात् ॥ ३९ ॥**

याका अर्थ—ते उपनय निगमन भी तिस अनुमानके अग ही नाहीं हैं जातै साध्यके धर्माविषै हेतु अर साध्यके वचनतै सशयका निराकरण है । उपनय निगमनका स्वरूप आगै कहसी । अर इहा एवकारकरि ऐसा जानना जो दृष्टान्त आदिके प्रयोग विना ही प्रतिज्ञा हेतुतै ही साध्यकी सिद्धि होय है—सशय मिटि जाय है, ऐसा भावार्थ है ॥ ३९ ॥

आगें विशेष कहै हैं—जो दृष्टान्तादिक कहकरि भी हेतुका समर्थन अवश्य कहना जातै विना समर्थ्या हेतुकै अहेतुकपणा है यातै सो समर्थन ही श्रेष्ठ है, जो हेतुस्वरूप है अथवा अनुमानका समर्थन भी होहु जातै साध्यकी सिद्धिविषै ताहीका उपयोग है उदाहरण आदिक अनुमानके अवयव नाहीं है, इस ही अर्थरूप कहै हैं,—

**समर्थनं वा चरं हेतुरूपमनुमानावयवो वाऽस्तु  
साध्ये तदुपयोगात् ॥ ४० ॥**

याका अर्थ—हेतुका समर्थन है सो ही श्रेष्ठ है सो हेतुरूपही है, अर यह समर्थन अनुमानका अवयव भी होहु जातै साध्यविषै तिसका उपयोग है—साध्य यातै दृढ होय है । इहा सूत्रमें पहला 'वा' शब्द है सो नियमकै अर्थ है । बहुरि दूसरा 'वा' शब्द है सो न्यारा पक्षके सूचनेकू है । अब शेष या सूत्रका अर्थ सुगम है ॥ ४० ॥

आगें पूछै हैं कि दृष्टात आदिक विना मन्दबुद्धीनिका समझावनेका असमर्थपणा है ताते पक्षहेतुके प्रयोगमात्रहीकरि तिनिकै साध्यकी प्रतिपत्ति कैसे होय, ऐसे पूछे सूत्र कहै हैं,—

**वालव्युत्पत्यर्थं तत्रयोपगमे शास्त्र एवासौ न  
वादेऽनुपयोगात् ॥ ४१ ॥**

याका अर्थ—वाल कहिये अल्पज्ञानी तिनिकै ज्ञान होनेकै अर्थ उदाहरण उपनय निगमन ये तीन अवयव तिनिका अगीकार होतै भी शास्त्रहीविषै तिनका मानना है, अर वादविषै नाही जातै वादविषै इनिका उपयोग नाही प्रयोजन नाही—जातै वादके कालविषै शिष्य समझावने नाही, व्युत्पन्ननिहीका वादकेविषै अधिकार है—जे न्यायविषै प्रवीण हैं तिनिकीका वादविषै अधिकारीपना है ॥ ४१ ॥

आगँ बाल जे अल्पज्ञानी तिनिके समझावनेके अर्थ उदाहरण आदि तीन प्रयोग शास्त्रविषे अगीकार किया, तिनि तीननिका स्वरूप दिखावै है,—

**दृष्टान्तो द्वेषान्वयव्यतिरेकभेदात् ॥ २४ ॥**

याका अर्थ—जा त्रिषै साध्य साधन ये दोय अत कहिये धर्म अन्व-  
यकू मुख्यकरि तथा व्यतिरेककू मुख्यकरि प्रत्यक्ष दृष्ट होय सो दृष्टान्त  
है । याका अर्थ ऐसा—जो दृष्ट कहिये प्रत्यक्ष देखे हैं अन्त कहिये  
साध्यसाधनलक्षण धर्म जहा ऐसा दृष्टान्तशब्दका अर्थ है । सो दोय  
प्रकार है—अन्वयदृष्टान्त, व्यतिरेकदृष्टान्त ॥ ४२ ॥

तहा प्रथम अन्वयदृष्टान्तकू दिखावते सन्ते सूत्र कहै हैं,—

**साध्यव्याप्तं साधनं यत्र प्रदर्श्यते सोऽन्वयदृष्टान्तः**

**॥ ४३ ॥**

याका अर्थ—जा त्रिषै साध्यकरि व्याप्त जो साधन सो नियमरूप  
दिखाइए सो अन्वय दृष्टान्त है । इहा व्याप्तिपूर्वकपणाकरि दिखावै ऐसा  
अभिप्राय है । जैसे जहा जहा धूमनहितपणा है तहा अग्निसहितपणा,  
जैसे रसोईका स्थान, ऐसे अन्वयदृष्टान्त जानना ॥ ४३ ॥

आगँ दूसरा भेद दिखावै है,—

**साध्याभावे साधनाभावो यत्र कथ्यते स व्यतिरे-  
कदृष्टान्तः ॥ ४४ ॥**

याका अर्थ—जाके न होतै जो न होय सो व्यतिरेक कहिये, सो  
यहा प्रधान होय सो व्यतिरेक दृष्टान्त है । जैसे जहा अग्नि नाहीं तहा  
नियमकरि धूम नाहीं, जैसे जल्का निरास । जैसे व्यतिरेकदृष्टान्त जानना  
॥ ४४ ॥

आगै अनुक्रममें आया जो उपनय ताका स्वरूप निरूपण करै है,—

### हेतोरूपसंहार उपनयः ॥ ४५ ॥

याका अर्थ—इहा 'पक्षे' ऐसा अध्याहार लेना, ताकरि यह अर्थ है,—जो पक्ष विपै हेतुका सक्षेप करिये सो उपनय है । धूमवान्पणा हेतुतै अग्निमानपणा काहू जायगा सावै ताका दृष्टान्त कहकरि अर हेतुकुं पक्षका विशेषण करे, जैसे कहै—जो यह धूमवान है ऐसा कहना उपनय है । याकी निरुक्ति ऐसै है—'उपनीयते' कहिये फेरि उचारिये हेतु जा करि सो उपनय है, ऐसा जानना ॥ ४५ ॥

आगै निगमनका स्वरूप दिखावै है;—

### प्रतिज्ञायास्त निगमनम् ॥ ४६ ॥

याका अर्थ—जहा प्रतिज्ञाका उपसहार करिये सो निगमन है । इहा उपसहारकी अनुवृत्ति लेनी । प्रतिज्ञाकू साध्य जो धर्म ताकरि विशिष्टपणाकरि दिखावना । जैसे पहले प्रतिज्ञा कहै जो यह पर्वत अग्निमान है पीछै हेतु दृष्टान्त उपनय कहकरि फेरि फेरि प्रतिज्ञाकू सकोचकरि नियम करै जो तातै अग्निमान ही है, ऐसै प्रतिज्ञाका सक्षेप करना सो निगमन है ॥ ४६ ॥

आगै अन्यवादी तर्क करै जो शास्त्रविपै दृष्टान्त आदि कहनें ही ऐसा नियम तौ मान्या नाही तत्र आचार्य इहा तिनि तीननिकू कैसें दिखाये १ ताका समाधान—जो इहा एसा तर्क न करना जातै आप आचार्य इनि तानूनिकू अर्गाकार न किये है तौऊ जिनमतके अनुसारि आचार्यनिनें शिष्यके वशकरि प्रयोगकी पारंपाटीतै मानै हे सो प्रयोगकी परिपाटी तिनिका स्वरूप जिननें न जान्या होय तिनकरि करी जाय नाही इस हेतुतै तिनिका स्वरूप भी शास्त्रविपै कहना ही

योग्य है । ऐसै सो अनुमान मतभेदकरि दोय अवयव, तीन अवयव, चार अवयव, पाच अवयवस्वरूप मानिये है सो अनुमान दोय प्रकार ही है ऐसै दिखावते सते सूत्र कहै है,—

**तदनुमानं द्वेधा ॥ ४७ ॥**

याका अर्थ—सो अनुमान दोय प्रकार है ॥ ४७ ॥

आगै सो दोय प्रकारपणाकू कहै हैं,—

**स्वार्थपरार्थभेदात् ॥ ४८ ॥**

याका अर्थ—स्वार्थानुमान परार्थानुमान ऐसै भेदकरि दोय प्रकार है । अपनी अर परकी जो अनुमानप्रिये अन्यथा मानि ताका दूर होना याका फल है तातैं दोय ही प्रकार है ऐसा अभिप्राय जानना ॥४८॥

आगै स्वार्थानुमानके भेदकू कहै हैं,—

**स्वार्थमुक्तलक्षणम् ॥ ४९ ॥**

याका अर्थ—“साधनात्साध्यप्रिज्ञानमनुमान” ऐसा पूर्वे अनुमानका लक्षण कइया था सो ही स्वार्थानुमान जानना ॥ ४९ ॥

आगै दूसरा अनुमानका भेदकू दिखावते सते सूत्र कहै हैं,—

**परार्थं तु तदर्थपरामर्शिवचनाज्जातम् ॥ ५० ॥**

याका अर्थ—तिस स्वार्थानुमानका जो अर्थ साध्यसाधन है लक्षण जाका तिसकू जो अपना निपय करै प्रगट करै ऐसा जाका स्वभाव होय सो तदर्थपरामर्शी कहिये ऐसा जो वचन तिसतैं उपज्या होय ज्ञान सो परार्थानुमान है । इहा नैयायिक कहै है—पचात्रयरूप वचनात्मक परार्थानुमान प्रसिद्ध है सो इहा स्वार्थानुमानका अर्थका प्रतिपादक वचनकरि उपज्या ज्ञानकू परार्थानुमानपणा कहता जो आचार्य सो तिस वचनकू कैसै ग्रहण न किया ? ताका समाधान करै है—जो



पूर्व प्रवर्तै, साध्यतै पीछै दीखै, साध्यकै साथि ही रहै, ऐसै छह भेद हैं । इहा सूत्रविषै समास ऐसै करना—पूर्व, उत्तर, सह, इनि तीन शब्दनिका द्वन्द्वसमासकरि, पीछै चर शब्द करना सो द्वद्वतै चरशब्द प्रत्येककै लगावणा, तत्र पूर्वचर, उत्तरचर, सहचर ऐसा होय । पीछै व्याप्य आदिकरि द्वद्व करना तातै पूर्वोक्त अर्थ भया ॥ ५४ ॥

इहा सौगत कहिये बौद्धमती सो कहै है—विधिका साधन टोप प्रकार ही है, स्वभाव अरु कार्य ऐसै । बहुरि कारणकै तौ कार्यतै अधिना भावका अभाव है तातै साध्यका लिग नाही जातै कारण हैं ते कार्य-सहित अवश्य होय नाही ऐसा वचन है । बहुरि इहा कहौगे जो—जा कारणका सामर्थ्य काहूतै रुकै नाही ऐसा कारण है सो कार्य प्रति गमक होय है सो ऐसा कहना न बनैगा जातै सामर्थ्य तौ इन्द्रिय-गोचर नाही जो कारणमें प्रियमान भी है तौ ताका निश्चय होय सकै नाही १ ताका समाधान आचार्य करै है—ऐसा कहना विना विचारे है, ऐसै दिखावनेकू सूत्र कहै हैं,—

**रसादेकसामर्थ्यनुमानेन रूपानुमानामिच्छाद्भिरिष्ट-  
मेव किञ्चित्कारणं हेतुर्यत्र सामर्थ्याप्रतिबंधकारणा-  
न्तरावैकल्ये ॥ ५५ ॥**

याका अर्थ—आस्वादमे आया जो रस तातै तिसके उपजावनहारी फल आदि सामग्री ताका अनुमान कीजिये है । पीछै तिस अनुमानतै रूपका अनुमान होय है ऐसै मानता जो बौद्धमती ताकरि तानै किछु कारणकू हेतु मान्या ही १ जिस कारणविषै सामर्थ्यका रोकने-वाला न होय तथा सहकारी अन्यकारणका प्रिकल्पणा न होय, समस्त सहकारी आय मिलै तिस कारणकै कार्य जो साध्य ता प्रति गमकपणा होय है, जातै पहला रूपका क्षण है सो अपना सजातीय जो

पिछलारूपका क्षणस्वरूप कार्य ताहि करता संता ही रूपतैं विजातीय जो रस तिसस्वरूप कार्यकू करै हैं, ऐसैं रसतैं रूपका अनुमानकू इष्ट करता मानता जो बौद्धमती सो किस ही कारणकू हेतु इष्ट करै ही है—मानैं ही है, जातै पहला रूपका क्षण है तातैं अपना सजातीय रूपका दूसरा क्षणकै व्यभिचार नाही है, उत्तर क्षणनामा कार्यकू उपजावै ही है । जो ऐसैं न मानैं तौ रसकै ही काल रूपकी प्राप्तिका अयोग ठहै । वहुरि अत्यक्षणनैं प्राप्त भया जो कारण तथा अनुकूलमात्रहीकू नाहीं लिंग मानिये है । जाकरि मणिमत्र आदिकरि जाकी सामर्थ्य रुक्नेतैं तथा अन्य सहकारी कारणका सकलपणा न होनेतैं कार्य नाहीं उपजावै तब कारणनामा हेतुकै व्यभिचारीपणा आवै । अर दूसरे क्षण कार्य प्रत्यक्ष देखिकरि कारण मानि तिस कारणतैं अनुमान करिये तब अनुमानकै अनर्थकपणा आवै । हमनैं तौ कार्यतैं अग्निभात्रीपणाकरि निश्चय किया ऐसा जो छत्र आदि कारण ताकू छाया आदिका लिंगपणाकरि अंगीकार किया है । जहा जाकी सामर्थ्य तौ काहूकरि रूकै नाही अर सहकारी अन्यकारणका सकलपणा होय कोई सहकारी घटता न होय ऐसा निश्चयतैं कारणकू हेतु मान्या है सो तिस ही कारणकै लिंगपणा है, अन्य जामैं व्यभिचार दीखै सो कारण हेतु नाहीं है तातैं बौद्ध कहै सो दोष नाहीं है ।

इहा भावार्थ यह—जो बौद्धमती कारणकू तौ हेतु कहै नाहीं अर मानैं ऐसैं जो काहूने अघारेमैं विजोरा आदि फलका रस चाँह्या तत्र ताका अनुमान भया जो यह रस विजोरा आदिका है । पीछैं तिस विजोरा आदि कारणतैं ताकै रूपका अनुमान किया सो ऐसे अनुमानमैं तौ कारण हेतु आया ही, अर यामैं व्यभिचार भी नाहीं । जातै सब तत्रकू क्षणिक मानि ऐसैं कहै है—पहला क्षण तौ कारण है अर उत्त-

रक्षण ताका कार्य है सो पहलै रूपकै क्षण पिछला रूपक्षणकू उपजाया तैसें ही पहलै रसकै क्षण पिछले रसक्षणकू उपजाया ऐसें दोऊ समानकाल कारण अर कार्य भये । तहा कारणतैं कार्यका अनुमान निर्व्यभिचार होय है । ऐसा नाही—जो प्रथमक्षण दूजे, क्षणका अनुकूलमात्र ही कारण है जातैं इहा तिसकी सामर्थ्यका रोकनेवाला कोई नाही अर सहकारीकी घटती नाही, अथवा अन्त्यक्षणमात्र नाही जातैं कार्य न उपजै । अर अब कार्य अवश्य उपजै तन्न व्यभिचार काहेका ? ऐसें जामें व्यभिचार नाही सो कारण हेतु अवश्य मानना योग्य है ॥५५॥

आगैं अब पूर्वचर अर उत्तरचर हेतुका स्वभाव, कार्य, कारणनामा, हेतुनिविपै अन्तर्भाव नाही, तातैं न्यारे ही भेद हैं, ऐसें दिखावै हैं, —

**न च पूर्वोत्तरचारिणोस्तादात्म्यं तदुत्पत्तिर्वा कालव्यवधाने तदनुपलब्धेः ॥ ५६ ॥**

याका अर्थ—पूर्वचर अर उत्तरचर हेतुकै तादात्म्य अर तदुत्पत्ति नाही है जातैं इनिकै कालका व्यवधान है—कालका व्रीचिमें अतर है, सो जहा कालव्यवधान होय तहा तादात्म्य अर तदुत्पत्तिकी अप्राप्ति है । तादात्म्य तौ स्वभाव अर स्वभाववान्के कहिये अर तदुत्पत्ति कार्य कारणकै कहिये । भावार्थ—साध्यसाधनकै तादात्म्यसंबध होतैं स्वभाव हेतुविपै अतर्भाव होय, अर तदुत्पत्तिसंबध होतैं कार्य अथवा कारणविपै अन्तर्भाव होय । सो पूर्वचर उत्तरचर हेतुकै अतर है तातैं दोऊ ही संबध नाही, तातैं स्वभाव कार्य कारणमें इनिका अन्तर्भाव न होय, जो सहभावी होय तिनिकै ही तादात्म्य संबध होय, अर अनतर होय तिनिकै ही हेतु कहिये कारण अर फल कहिये कार्य ऐसा भाव होय, कालके अन्तरमें ते दोऊ ही भाव नाही ॥ ५६ ॥

इहा तर्क करै है जो—कालका व्यवधान कहिये अतर होतैं भी कार्यकारणभाज देखिये है जैसे जागताकी दशाका ज्ञानकै अर सोयकरि फेरि जागताकी दशाका ज्ञानकै कार्यकारणभाव है, तथा मरणकै अर पहले आयते अरिष्टकै कार्यकारणभाव है, ऐसा तर्कका परिहारकै अर्थ सूत्र कहै है,—

**भाव्यतीतयोर्मरणजाग्रद्वोधयोरपि नारिष्टोद्बोधौ  
प्रति हेतुत्वम् ॥ ५७ ॥**

याका अर्थ—आगामी होगा ऐसा तौ मरण अर पहले जागै था ताका अतीतज्ञान इनि दोऊनिकै मरणकै पहलै आया जो अरिष्ट अर सूता पीछै जाग्याकी अवस्थाका ज्ञान इनिकै कारणकार्यभाव नाही है । अरिष्ट तौ आवै अर मरण होय तथा नाही भी होय अर सूता जागै तब पूर्वली बात यदि आवै तथा नाही यदि आवै ॥ ५७ ॥

याहीका समर्थन करै है,—

**तद्व्यापाराश्रितं हि तद्भावभावित्वम् ॥ ५८ ॥**

याका अर्थ—इहा 'हि' शब्द हेतु अर्थमें है तातैं यह अर्थ है जातैं तिस कारणके सद्भाव होतैं कार्यका होना है सो कार्यमें है सो कारणके व्यापारकै आश्रय है, तातैं जो पूर्वे कहे जाग्रत्दशा अर प्रबोधदशाका ज्ञान अर मरण अर अरिष्ट इनिकै तौ कारणकै अर कार्यकै कालका अतर है तहा कारणकै व्यापारका आश्रय कोहेका ? तातैं कार्यकारणभाव नाही है । इहा यह अर्थ—जो अन्वय व्यतिरेककरि निश्चयरूप सर्वत्र कार्य-कारणभाव है सो ये दोऊ कार्य प्रति कारणके व्यापारकी अपेक्षा लिये ही होय है जैसे कुम्भकारकै कलश प्रति होय है । जो कुम्भकार होय तौ कलश होय न होय तौ न होय तैसैं है । सो जे अतिव्यव-

हित कालके अंतरसहित होय तिनिके कारणका व्यापारका आश्रित-पणा कहा ? भावार्थ—ऐसा तर्क किया—जो कोई पुरुष रात्रिकू जागते कार्य विचारि सूता पीछे प्रभात जाग्या तत्र जो विचान्या था सो यदि आया तहा पहली अवस्थाका ज्ञान पीछली अवस्थाका ज्ञानकू कारण भया । बहुदि मरणके पहले अरिष्ट आवै है तिनिकू मरण कारण है । ऐसै कालके अंतर होतै भी कार्यकारणभाव होय है । ताका समाधान आचार्य किया—जो ऐसै नाही जातै कार्य है सो कारणके व्यापारके आश्रय है सो जिनिकै कालका अंतर है तिनिकै कारणका व्यापारका आश्रय कहातै होय । कार्य—कारणके तौ अन्वयव्यतिरेकपणा है । जो कारण होय तौ कार्य होय ही होय, कारण न होय तौ कार्य न होय । सो जहा कालका अन्तर होय तहा कारणके व्यापारका आश्रय कार्यके सभवै नाही, बिना व्यापार कार्य होय नाही, ऐसा जानना ॥ ५८ ॥

आगै सहचर हेतुकै भी स्वभाव कार्य कारण हेतुनिविपै अन्तर्भाव नाही है, ऐसा दिवावै है,—

**सहचारिणोरपि परस्परपरिहारेणावस्थानात्सहो-  
त्पादाच्च ॥ ५९ ॥**

याका अर्थ—जे सहचारी एककाल लोरा रहै है तिनिकै भी तादात्म्य अर तदुत्पत्ति नाही होय है जातै परस्पर स्वरूपभेदकरि परिहार पाइए है अर एक काल दोऊका उत्पाद है । तातै व्याप्यव्यापकभाव अर कार्यकारणभाव नाही है तातै न्यारा ही हेतुपणा है । इहा यहु अंभि-प्राय है—परस्पर परिहारकरि जिनिका ग्रहण होय है तिनिकै तादात्म्य नाही तातै तौ स्वभावहेतुविपै अन्तर्भाव नाही । अर जिनिकी साथ उत्पत्ति है तिनिका कार्यविपै तथा कारणविपै अन्तर्भाव नाही जातै एककाल वत्तै जिनिकै कार्यकारणभाव नाही है, जैसे गऊके बाधा दा-

हिणा सांग है तिनिकी साथ उत्पत्ति है परस्पर कार्यकारणभाज नाही तैसै जानना । बहुरि एककाल उपजै तिनिकै कार्यकारणभाज मानिये तौ कार्यकारणकै प्रति नियमका अभाजका प्रसग आवै । इहा एक वस्तु-विषै दोय भाव तिष्ठै तौऊ तिनिकै स्वरूपभेदतै तादात्म्य न (?) कहिये, जैसे रूप—रसमै स्वरूप भेद है अर एकवस्तुमै दोऊ है ही । बहुरि जिनिकै साथ उत्पाद नाही ऐसे धूम अग्नि आदि तिनिकै कार्यकारण-भाव है ही । तातै सहचर न्यारा ही हेतु है ॥ ५९ ॥

आगै अब कहे हेतुनिके उदाहरण कहै हैं । तहा पहले क्रममै आया जो व्याप्यनामा हेतु ताहि उदाहरणरूप करते सते कहे जे अन्वय व्य-तिरेक तिनिकू प्रधानकरि शिष्यके आशयके नशतै कहे जे अनुमानके प्रतिज्ञादिक पाच अवयव तिनिकू दिखावै है,—

**परिणामी शब्दः कृतकत्वात्, य एवं स एवं दृष्टो यथा घटः, कृतकश्चायं, तस्मात्परिणामीति, यस्तु न परिणामी स न कृतको दृष्टो यथा बंध्यास्तनंधयः, कृतकश्चायं, तस्मात्परिणामी ॥ ६० ॥**

याका अर्थ—शब्द है सो परिणामी है यह तौ प्रतिज्ञा है, जातै कृतक है यह हेतु है, जो कृतक है सो परिणामी देखिये है जैसे घट है यह अन्वयव्याप्तिपूर्वक उदाहरण है, बहुरि यह शब्द कृतक है यह उपनय है, तातै परिणामी है यह निगमन है । ऐसै तौ अन्वयव्याप्ति-करि पच अवयव दिखाये, बहुरि जो परिणामी नाही है सो कृतक नाही देखिये है जैसे बाझका पुत्र यह व्यतिरेकव्याप्तिपूर्वक उदाहरण है । अरु यह शब्द कृतक है तातै परिणामी है । ये व्यतिरेकव्याप्तिकरि दिखाये तै पाचू ही समझने । इहा अपनी उत्पत्तिविषै जो परके व्यापा-रकी अपेक्षा करै ऐसा भाव होय सो कृतक कहिये । सो ऐसा कृतक

पणा कूटस्थ जो सदाकाल एक अस्थारूप रहै ऐसा नित्यपक्षविषै नाही बणै है । बहुरि क्षणिक जो समय समय अन्य अन्य ही होय ताविषै भी नाही बणै है, तातैं परिणामीपणा होतैं ही बणै है ऐसैं आगैं कहसी । इहा परिणामीकी निरुक्ति ऐसी जो पूर्ण आकारका तौ परिहार उत्तर आकारकी प्राप्ति अर दोऊमै स्थिति ऐसा जाका लक्षण सो परिणाम, सो जाकै होय सो परिणामी कहिये । बहुरि कृतकका ऐसा स्वरूप कहनेतैं कार्यपणाका कोई स्वरूप कहै जो स्वकारणसत्ता-समवायकू कार्यत्व कहिये, तथा अभूत्वाभावित्वकू कार्यत्व कहिये, तथा 'अक्रियादर्शिनोऽपि कृतबुद्ध्युत्पादकत्व' ऐसा कहै, तथा 'कारणव्यापारानुविधायित्व' ऐसा कहै, ते सर्व निराकरण किये । कृतकना ऐसा ही अर्थ सर्वत्र जानना । ऐसैं कृतकपणा हेतु है सो शब्दकै परिणामीपणाकू साधै है, सो परिणामीपणातैं व्याप्य है तातैं व्याप्यनामा हेतु भया ॥६०॥

आगैं कार्यहेतुकू कहैं हैं,—

**अस्त्यत्र देहिनि बुद्धिर्व्याहारादेः ॥ ६१ ॥**

याका अर्थ—या प्राणीविषै बुद्धि है जातैं याकै वचनादिककी प्रवृत्ति है । इहा आदि शब्दतै व्यापार आकारविशेष आदि लेनें । वचनादिकी चतुरता आदि बुद्धि विना होय नाही । ऐसैं बुद्धिका कार्य वचनादिक हैं ते बुद्धिनामा कारण जो साध्य ताकू साधैं हैं तातै कार्य-नामा हेतु भया ॥ ६१ ॥

आगै कारणहेतुकू कहैं हैं,—

**अस्त्यत्र छाया छत्रात् ॥ ६२ ॥**

याका अर्थ—इहा छाया है जातैं छत्र देखिये है । काहू जायगा छत्र देख्या तब जाणीं जो याकै नीचै छाया भी है, जहा छत्र है तहा

छाया भी होय ही । ऐसैं छत्रनामा कारणहेतु छायानामा साध्यकू साधे है तातैं कारणहेतु भया ॥ ६२ ॥

आगैं पूर्वचर हेतुकू कहैं है,—

**उदेष्याति शकटं कृत्तिकादयात् ॥ ६३ ॥**

याका अर्थ—रोहिणी नक्षत्र उगिसी जानैं कृत्तिका नक्षत्रका उदय देखिये है । इहा 'मुहूर्त्तान्ते' ऐसा सम्बध करना जातैं ऐसा नियम है जो कृत्तिकाका उदय भये पीछै एक मुहूर्त्तमें रोहिणीका उदय होय है । सो पहले कृत्तिकाका उदय देख्या तत्र जानीं रोहिणी एक मुहूर्त्तमें अग्रश्य उगिसी, ऐसा पूर्वचर हेतु कृत्तिकाका उदय भया ॥६३॥

आगैं उत्तरचर लिंगकू कहैं है,—

**उदगाद्भरणिः प्राक्तत एव ॥ ६४ ॥**

याका अर्थ—भरणी नक्षत्रका उदय पहले भया जातैं कृत्तिकाका उदय देखिये है । इहा मुहूर्त्तमें पहलैं ऐसा सबध करना । काहूँ कृत्तिका नक्षत्रका उदय देखिकरि जान्या जो यातैं मुहूर्त्त पहले भरणीका उदयका नियम है सो वह भी उदय पहले भया है । यहु भरणीके उदय पीछै उदय है तातैं उत्तरचर हेतु कहिये ॥ ६४ ॥

आगैं सहचर लिंगकू कहैं है,—

**अस्त्यत्र मातुलिंगे रूपं रसात् ॥ ६५ ॥**

याका अर्थ—इस मातुलिंग कहिये विजोराकैप्रियै रूप है जातैं रस है । काहूँ अघारेमें मातुलिंगका रसका स्वाद लिया तत्र जान्या यह मातुलिंग है तामैं रूप भी है । इहा रस हेतु है सो रूपतैं सहचर है । ऐसैं अगिरुद्धोपलब्धि हेतुके छह भेद कहे ॥ ६५ ॥

आगैं निरुद्धोपलब्धिकू कहैं है,—



**विरुद्धतदुपलब्धिः प्रतिपेधे तथा ॥ ६६ ॥**

याका अर्थ—साध्यतै विरुद्ध जे पदार्थ तिनिसबधी जे व्याप्य कार्य कारण पूर्वचर उत्तरचर सहचर तिनिकी उपलब्धि है सो प्रतिपेध साध्य-विपै तथा कहिये पूर्वोक्त प्रकार ही छह भेद रूप है ॥ ६६ ॥

आगै तहा साध्यविरुद्धव्याप्य उपलब्धिकू कहैं है,—

**नास्त्यत्र शीतस्पर्श औष्ण्यात् ॥ ६७ ॥**

याका अर्थ—इस जायगा शीतस्पर्श नाहीं है जातै उष्णपणा है, इहा शीतस्पर्श साध्य है सो प्रतिपेधरूप है तातै विरुद्ध अग्नि है तिसतै व्याप्यस्वरूप उष्णपणा है सो शीतस्पर्शतै विरुद्ध व्याप्योपलब्धिहेतु है ॥ ६७ ॥

आगै विरुद्ध कार्यका उपलभ कहै हैं,—

**नास्त्यत्र शीतस्पर्शो धूमात् ॥ ६८ ॥**

याका अर्थ—इहा शीतस्पर्श नाहीं है जातै धूम है । इहा भी प्रतिपेधरूप साध्य शीतस्पर्श तातै विरुद्ध अग्नि है ताका कार्य धूम है सो हेतु है शीतस्पर्शका प्रतिपेधकू साधै है सो साध्यविरुद्धकार्योपलब्धि हेतु भया ॥ ६८ ॥

आगै विरुद्ध कारणकी उपलब्धि कहैं है,—

**नास्मिन् शरीरिणि सुखंमस्ति हृदयशल्योत् ॥ ६९ ॥**

याका अर्थ—इस प्राणीविपै सुख नाहीं है जातै याके हृदयमें शल्य है । इहा सुखका विरोधी जो दुःख ताका कारण जो हृदयशल्य सो हेतु है सो सुखके प्रतिपेधकू साधै है । सो प्रतिपेध साध्यविपै विरुद्ध कारणोपलब्धि हेतु भया ॥ ६९ ॥

आगै विरुद्ध पूर्वचर हेतुकू कहैं हैं,—

**नोदेष्यति मुहूर्तान्ते शकटं रेवत्युदयात् ॥ ७० ॥**

याका अर्थ—इस मुहूर्तके अन्तमें रोहिणी नाही उगैगा जाते रेवतीका उदय है । इहा रोहिणीके उदयतै विरुद्ध जो अश्विनीका उदय ताके पूर्वचर रेवतीका उदय हेतु है सो रोहिणीके उदयका प्रतिषेधकू साथै है, सो विरुद्धपूर्वचर हेतु भया ॥ ७० ॥

आगै विरुद्ध उत्तरचर लिङ्गकू कहै हैं,—

**नोदगाद्भरणिर्मुहूर्तात्पूर्वं पुष्योदयात् ॥ ७१ ॥**

याका अर्थ—भरणी नाही उगी है मुहूर्ततै पहली, जातै पुष्यका उदय है । इहा भरणीके उदयतै विरुद्ध पुनर्वसुका उदय है ताके उत्तरचर पुष्यका उदय हेतु है सो भरणीका उदयका प्रतिषेधकू साथै है, सो विरुद्ध उत्तरचर हेतु भया ॥ ७१ ॥

आगै विरुद्ध सहचर हेतुकू कहै हैं,—

**नास्त्यत्र भित्तौ परभागाभावोऽर्वाग्भागदर्शनात् ॥ ७२ ॥**

याका अर्थ—या भीतिविधि परले भागका अभाव नाही हे जातै वैला एक भाग देखिये है । इहा परले भागका अभावकै विरुद्ध जो तिस परले भागका सद्भाज ताके सहचर जो बैलाभाग ताका दर्शन सो विरुद्ध सहचर हेतु है । ऐसै विरुद्धोपलब्धि हेतुके छह भेद कहे ॥७२॥

आगै साध्यतै अविरुद्ध जो अनुपलब्धि कहिये अप्राप्ति ताके भेद कहै हैं,—

**अविरुद्धानुपलब्धिः प्रतिषेधे सप्तधा स्वभावव्यापककार्यकारणपूर्वोत्तरसहचरानुपलम्भभेदात् ॥ ७३ ॥**

याका अर्थ—साध्यतै अविरुद्धकी अनुपलब्धि सो प्रतिषेधविधि सात प्रकार है,—स्वभाव, व्यापक, कार्य, कारण, पूर्वचर, उत्तरचर,

याका अर्थ—इस बराबर ताखडीकैविपै डाडी एक वोर ऊची नाही है जातै दूसरी वोर नीची डाडीकी अनुपलब्धि है । एक वोर नीचापणा एऊ वोर ऊचापणा सहचर है तिनिमै एकका निषेव साध्य एकका निषेव हेतु भया, सो सहचरानुपलब्धि हेतु है ॥८०॥

आगै विरुद्ध कार्य आदिककी अनुपलब्धि विधि विपै सभवै है ताके भेद तीन ही हैं, तिनिक्कु दिखावनेक्कु कहै है,—

**विरुद्धानुपलब्धिर्विधौ त्रेधा विरुद्धकार्यकारणस्वभावानुपलब्धिभेदात् ॥ ८१ ॥**

याका अर्थ—साध्यतै विरुद्धकी अनुपलब्धि सो विधिसाध्यविपै तीन प्रकार है, विरुद्धकार्यानुपलब्धि कहिये साध्यतै विरुद्ध पदार्थका कार्यका अभाव, बहुरि विरुद्धकारणानुपलब्धि कहिये साध्यतै विरुद्ध पदार्थका कारणका अभाव, बहुरि विरुद्धस्वभावानुपलब्धि कहिये साध्यतै विरुद्ध पदार्थका स्वभावका अभाव, इनि भेदनितै ॥ ८१ ॥

आगै तिनिमै विरुद्धकार्यानुपलब्धिक्कु कहै है,—

**यथास्मिन् प्राणिनि व्याधिविशेषोऽस्ति निरामयचेष्टानुपलब्धेः ॥ ८२ ॥**

याका अर्थ,—इस प्राणीविपै रोगका विशेष है जातै नीरोग चेष्टा कि याविपै अनुपलब्धि है । इहा व्याधिविशेषका सद्भान साध्य है तिसतै विरोधी व्याधिविशेषका अभाव है ताका कार्य नीरोग चेष्टा ताकी अनुपलब्धि हेतु है, सो विरुद्ध कार्यकी अनुपलब्धिनामा हेतु भया ॥८२॥

आगै विरुद्धकारणकी अनुपलब्धिक्कु कहै है,—

**अस्त्यन्न देहिनि दुःखमिष्टसंयोगाभावात् ॥८३॥**

याका अर्थ—इस प्राणीविपै दुःख है जातै इष्ट संयोगका याकै अभाव है । इहा दुःखके विरोधी सुख ताका कारण इष्टसंयोग, ताकी

अनुपलब्धि हेतु है सो दुःखके सद्भावकू इष्टसयोगका अभाव साधै है, तातैं विरुद्धकारणानुपलब्धि हेतु भया ॥ ८३ ॥

आगैं विरुद्धस्वभावानुपलब्धिकू कहै हैं,—

**अनेकान्तात्मकं वस्त्वेकान्तस्वरूपानुपलब्धेः ॥८४॥**

याका अर्थ—वस्तु है सो अनेकान्तस्वरूप है जातैं एकातस्वरूपकी अनुपलब्धि है । इहा अनेकान्तात्मकका विरोधी नित्य आदि एकान्त है सो लेना बहुरि तिसका ज्ञान नाही लेना जातैं एकान्तका ज्ञानकै तौ मिथ्याज्ञानरूपपणाकरि उपलभका सभव है । एकान्तका स्वरूप अवस्तुभूत है ताकी अनुपलब्धि हेतु है सो वस्तुकू अनेकान्तस्वरूप साधै है, तातैं विरुद्धस्वभावानुपलब्धि हेतु भया ॥ ८४ ॥

आगैं पूछै है कि व्यापकविरुद्ध कार्यादिकका बहुरि परपराकरि अविरोधी कार्यादि लिंगानिका बहुलताकरि उपलभका सभव है सो ते भी आचार्य उदाहरणरूप किये नाही ? ऐसी आशका होतैं सूत्र कहैं हैं,—

**परम्परया संभवत्साधनमत्रैवान्तर्भावनीयम् ॥८५॥**

याका अर्थ—परपराकरि जे साधन कहिये हेतु सभवते होंहि ते इनि कार्य आदि हेतुनिधिपै ही अन्तर्भाव करने ॥ ८५ ॥

आगैं तिस ही हेतुके उपलक्षणकै अर्थ दोग्य उदाहरण दिखावैं है,—

**अभूदत्र चक्रे शिवकः स्थासात् ॥ ८६ ॥**

याका अर्थ—इस चाकघिपै शिवक पहले हुवा है जातैं स्थास देखिये है । इहा ऐसा भावार्थ-जो कुमार चाकपरि माटीका पिंड धरि वासण बणावै है तत्र पिंडके आकार अनुक्रमतै करे है, तिनकी सज्ञा

याका अर्थ—इस बराबर ताखडीकैविपैँ टाडी एक वोर ऊत्री नाही है जातै दूसरी वोर नीची डाडीकी अनुपलब्धि है। एक वोर नीचापणा एक वोर ऊचापणा सहचर है तिनिमें एकका निषेध साध्य एकका निषेध हेतु भया, सो सहचरानुपलब्धि हेतु है ॥८०॥

आगैँ विरुद्ध कार्य आदिककी अनुपलब्धि विधि विपैँ सभवै है ताके भेद तीन ही हैं, तिनिक्कू दिखावनेक्कू कहैँ है,—

**विरुद्धानुपलब्धिर्विधौ त्रेधा विरुद्धकार्यकारणस्वभावानुपलब्धिभेदात् ॥ ८१ ॥**

याका अर्थ—साध्यतैँ विरुद्धकी अनुपलब्धि सो विधिसाध्यविपैँ तीन प्रकार है, विरुद्धकार्यानुपलब्धि कहिये साध्यतैँ विरुद्ध पदार्थका कार्यका अभाव, वहुारिँ विरुद्धकारणानुपलब्धि कहिये साध्यतैँ विरुद्ध पदार्थका कारणका अभाव, वहुारिँ विरुद्धस्वभावानुपलब्धि कहिये साध्यतैँ विरुद्ध पदार्थका स्वभावका अभाव, इनि भेदनिर्तैँ ॥ ८१ ॥

आगैँ तिनिमें विरुद्धकार्यानुपलब्धिक्कू कहैँ हैं,—

**यथास्मिन् प्राणिनि व्याधिविशेषोऽस्ति निरामयचेष्टानुपलब्धेः ॥ ८२ ॥**

याका अर्थ,—इस प्राणीविपैँ रोगका विशेष है जातैँ नीरोग चेष्टा कि याविपैँ अनुपलब्धि है। इहा व्याधिविशेषका सद्भान साध्य है तिसतैँ विरोधी व्याधिविशेषका अभाव है ताका कार्य नीरोग चेष्टा ताकी अनुपलब्धि हेतु है, सो विरुद्ध कार्यकी अनुपलब्धिनामा हेतु भया ॥८२॥

आगैँ विरुद्धकारणकी अनुपलब्धिक्कू कहैँ हैं,—

**अस्त्यन्न देहिनि दुःखमिष्टसंयोगाभावात् ॥८३॥**

याका अर्थ—इस प्राणीविपैँ दुःख है जातैँ इष्ट संयोगका याकैँ अभाव है। इहा दुःखके विरोधी सुख ताका कारण इष्टसंयोग ताकी

अनुपलब्धि हेतु है सो दुःखके सद्भावकू इष्टसयोगका अभाव साथे है, तातैं विरुद्धकारणानुपलब्धि हेतु भया ॥ ८३ ॥

आगैं विरुद्धस्वभावानुपलब्धिकू कहैं हैं,—

**अनेकान्तात्मकं वस्त्वैकान्तस्वरूपानुपलब्धेः ॥८४॥**

याका अर्थ—वस्तु हे सो अनेकान्तस्वरूप है जातैं एकातस्वरूपकी अनुपलब्धि है । इहा अनेकान्तात्मकका विरोधी नित्य आदि एकान्त है सो लेना बहुरि तिसका ज्ञान नाही लेना जातैं एकान्तका ज्ञानकै तौ मिथ्यानानरूपपणाकरि उपलभका सभव है । एकान्तका स्वरूप अवस्तुभूत है ताकी अनुपलब्धि हेतु है सो वस्तुकू अनेकान्तस्वरूप साथे है, तातैं विरुद्धस्वभावानुपलब्धि हेतु भया ॥ ८४ ॥

आगैं पूछै है कि व्यापकविरुद्ध कार्यादिकका बहुरि परपराकरि अविरोधी कार्यादि लिंगनिका बहुलताकरि उपलभका सभव है सो ते भी आचार्य उदाहरणरूप किये नाही ? ऐसी आशका होतैं सूत्र कहैं हैं,—

**परम्परया संभवत्साधनमत्रैवान्तर्भावनीयम् ॥८५॥**

याका अर्थ—परपराकरि जे साधन कहिये हेतु सभवते होंहि ते इनि कार्य आदि हेतुनिधिपै ही अन्तर्भाव करने ॥ ८५ ॥

आगैं तिस ही हेतुके उपलक्षणकै अर्थ दाय उदाहरण दिखारैं है,—

**अभूदत्र चक्रे शिवकः स्थासात् ॥ ८६ ॥**

याका अर्थ—इस चाकीपै शिवक पहले ड्रवा है जातैं स्थास देखिये है । इहा ऐसा भावार्थ-जो कुमार चाकपरि माटीका पिंड धरि वासण बणावै है तत्र पिंडके आकार अनुक्रमतै करे है, तिनकी संज्ञा

ऐसी—शिवक, छत्रक, स्थास, कोश, कुसूल इत्यादि, सो इहा काहनै स्थास देख्या तव जान्या जो इहा पहले शिवक भया था ॥ ८६ ॥

सो इस हेतुकी सज्ञातौ कही अर अन्तर्भाव कौनमें भया ऐसी आशका होतैं कहै हैं;

### कार्यकार्यमविरुद्धकार्योपलब्धौ ॥ ८७ ॥

याका अर्थ—यह कार्यका कार्य है सो अविरुद्ध कार्योपलब्धिविषै अतर्भाव करना । इहा सूत्रविषै 'अन्तर्भाविनीय' ऐसा उपरले सूत्रतै सवध करना । पहले शिवककार्य छत्रक भया ताका कार्य स्थास भया सो याकू अविरुद्धकार्यकी उपलब्धिविषै अन्तर्भूत करना ॥ ८७ ॥

आगैं दृष्टान्तद्वारकरि दूसरा उदाहरण कहैं हैं,—

### नास्त्यत्र गुहायां मृगक्रीडनं मृगारिसंशब्दनात्, कारणविरुद्धकार्ये विरुद्धकार्योपलब्धौ यथा ॥ ८८ ॥

याका अर्थ—इस पर्वतकी गुफाविषै मृगका क्रीडन नाहीं है जातै नाहर बोलै है । इहा कारणविरुद्ध कार्य है सो विरुद्धकार्यकी उपलब्धिविषै अन्तर्भूत करना । यह सूत्र पहले सूत्रका दृष्टातरूप है, जैसे इहा अन्तर्भाव तैसें पहले सूत्रमें जानना जातैं मृगक्रीडाका कारण मृग है ताका विरोधी मृगारि कहिये नाहर है तिसका कार्य संशब्दन कहिये बोलना है सो मृगकी क्रीडाके अभावकू साथै है, तातैं हेतु है । जैसे विरुद्धकार्यकी उपलब्धिविषै अन्तर्भूत होय है तैसें पहले कह्या सो तिसमें अन्तर्भूत जानना ॥ ८८ ॥

आगैं बाल कहिये अल्पज्ञ ताकै ज्ञान करनेकै आर्थ पाच अवयव-निका प्रयोग है ऐसें कह्याया सो जो व्युत्पन्न होय ज्ञानवान होय न्याय-

शास्त्रविषै प्रवीण होय, तिस प्रति प्रयोगका नियम कैसै है, ऐसी आगका होतें सूत्र कहैं हैं,—

**व्युत्पन्नप्रयोगस्तु तथोपपत्त्याऽन्यथानुपपत्त्यैव वा ॥८९॥**

याका अर्थ—न्यायशास्त्रकै विषै प्रवीण जो व्युत्पन्न ता प्रयोग कीजिये सो दोय ही प्रकार है—एक तौ तथोपपत्ति कहिये साध्य होतें ही हेतुकी उपपत्ति है, दूसरा अन्यथोपपत्ति कहिये साध्यका अभाव होतें हेतुकी अनुपपत्ति ही है, ऐसै दोय प्रकार है, इनिमें एकका प्रयोग करना । इहा व्युत्पन्न प्रयोगका समास ऐसा-जो 'व्युत्पन्नका प्रयोग'ऐसैं पष्ठी तत्पुरुष, तथा व्युत्पन्नकै अर्थ ऐसैं चतुर्थीतत्पुरुष ॥ ८९ ॥

आगैं तिसही अनुमानका रूप कहैं हैं,—

**अग्निमानयं प्रदेशस्तथैव धूमवत्त्वोपपत्तेर्धूमवत्त्वान्यथानुपपत्तेर्वा ॥ ९० ॥**

याका अर्थ—यह प्रदेश अग्निमान हे जातैं तैसैं होतें ही धूमवानपणाकी यामैं उपपत्ति है—धूमवानपणा वणैं है, अथवा धूमवानपणाकी अग्निमानपणा विना अनुपपत्ति है—धूमवानपणा नाही वणैं है, ऐसैं प्रयोग करना ॥ ९० ॥

आगैं पूछै है—जो साध्यसाधनतै न्यारे ऐसे दृष्टान्त आदिककै व्याप्तिकी प्रतिपत्ति प्रति उपयोगीपणा है ये भी उपकारी है सो व्युत्पन्नकी अपेक्षा इनिका प्रयोग कैसैं नाही, ऐसैं पूछैं सूत्र कहैं है,—

**हेतुप्रयोगो हि यथा व्याप्तिग्रहणं विवधीयते सा च तावन्मात्रेण व्युत्पन्नैरवधार्यते ॥ ९१ ॥**

याका अर्थ—व्युत्पन्न पुरुष हेतुका प्रयोग करैं हैं ते जैसैं व्याप्ति ग्रहण होजाय तैसैं करैं हैं सो तिस व्याप्तिकू व्युत्पन्न पुरुष तिस हेतुके



प्रयोग मात्रहीकरि अवधारण करै हैं—निश्चय करै हैं। इहा 'हि' शब्द है सो हेतु अर्थमें है तातै ऐसा अर्थ भया । जातै तथा उपपत्ति अन्यथा अनुपपत्ति ऐसै अन्वय व्यतिरेक रूप व्याप्तिका ग्रहणकू न उलधि करि हेतुका प्रयोग व्युत्पन्न करै है, तातै ताकरि ही व्युत्पन्न है ते व्याप्तिका निश्चय करि ले हैं, दृष्टान्तादिकका किछू प्रयोजन न रखा । दृष्टान्तादिककै व्याप्तिकी प्रतिपत्ति प्रति अगपणा जैसे नाही है तेसै पहले कह आये, इहा फेरि काहेकू कहिये ॥ ९१ ॥

आगै दृष्टान्त आदिका प्रयोग है सो साध्यकी सिद्धिकै अर्थ भी फलवान नाही है, ऐसै कहै है,—

**तावता च साध्यसिद्धिः ॥ ९२ ॥**

याका अर्थ—तावता कहिये निपक्षविषै जाका असभव निश्चित होय ऐसे हेतुके प्रयोगमात्र हीकरि साध्यकी सिद्धि है, दृष्टान्तादिकका प्रयोजन नाहीं ॥ ९२ ॥

आगै इस ही कारणकरि पक्षका प्रयोग है सो भी सफल है ऐसै दिखावते सते कहै हैं,—

**तेन पक्षस्तदाधारसूचनायोक्तः ॥ ९३ ॥**

याका अर्थ—जा कारणकरि पूर्वोक्त विधानही करि व्याप्तिकी प्रतिपत्ति होय तिस कारणकरि तिसका आधारका सूचन कहिये साध्यतै व्याप्त जो साधन ताके आधारके सूचनेकै अर्थ पक्ष कहा है । इस कहनेकरि बौद्धमती कहै है ताका निराकरण किया, बौद्धमतीका श्लोकका ऐसै परोक्ष प्रमाणके भेदनिविषै अनुमानका निरूपण किया ।

१—ततो यदुक्त पेरण,—

तद्भावहेतुभावौ हि दृष्टान्ते तदधेदिनः ।

र्याप्येते विदुषा वाच्यो हेतुरेव हि केवलः ॥ १ ॥

अर्थ—जे साध्यव्याप्त साधनकू नाही जाँनै हँ तिनि प्रति पडितजन दृष्टान्तविपै साध्यसाधनभात्र पक्ष हेतुभाव कहँ हँ अर पडितकू तौ एक हेतु ही कहनें योग्य है, ऐसँ बौद्धमती कहै है । जो पडितनिकै तौ एक हेतु प्रयोग ही युक्त है, तिनिका निराकरण करि पक्षहेतु दोऊ प्रयोग-निका स्थापन किया है । जातै व्युत्पन्न प्रति जैसा कहा तैसे हेतुका प्रयोग करै तौऊ पक्षके प्रयोग बिना साधनकै नियमरूप आधारपणाका निश्चय न होय ॥ ९३ ॥

आगे अनुमानका स्वरूप प्रतिपादनकरि अब अनुक्रममें आया जो आगम ताका स्वरूपकू निरूपण करनेकू कहँ हँ,—

### आप्तवाक्यादिनिबन्धनमर्थज्ञानमागमः ॥९४॥

याका अर्थ,—आप्तका वाक्य आदि है कारण जाकू ऐसा अर्थका ज्ञान सो आगमप्रमाण है । तहा जो जिस उपदेशादि कार्यत्रिपै अत्र-चक होय सो तहा आप्त है ऐसे आप्तके वचन, अर आदिशब्दकरि अगुली आदिकी समस्या लेनी, सो है कारण जाकू ऐसा अर्थ ज्ञानकू आगमप्रमाण कहिये । इहा इस सूत्रकी पदव्यवस्था ऐसी—जो 'अर्थज्ञान' ही कहिये तौ प्रत्यक्ष आदितै भी अर्थज्ञान होय है तिनि-विपै अतिव्याप्त होय, ताँतै वाक्य निबन्धन कहा । बहुरि ऐसै भी कटे हरेकके वाक्यनिबन्धनत्रिपै अतिव्याप्ति होय, ताँतै आप्त कहा, । बहुरि ऐसँ भी कहे आप्तका वाक्य काननिकरि सुण्या तब श्रावण प्रत्यक्ष मति-ज्ञानरूप साव्यवहारिक प्रत्यक्ष भया तात्रिपै अतिव्याप्ति होय याँतै अर्थज्ञान ऐसा कहा, ऐसँ आगमका लक्षण निर्दोष है । इहा अर्थका स्वरूप तात्पर्यरूप जानना ।

१—मुद्रित ससृष्टत प्रतिमें 'वाक्यादि' इसके स्थानमें 'वचनादि' ऐसा पाठ है ।

बहुरि आप्तशब्दके ग्रहणतैं मीमासक आगमकू अपोरूपैय मानैं हैं ताका निराकरण है । बहुरि अर्थज्ञान पदकरि अन्यापोह कहिये अन्यके निषेधकू बौद्धमती शब्दका अर्थ मानैं हैं ताका निराकरण है, तातैं अन्यापोहज्ञान आगम प्रमाण नाहीं । तथा शब्दका केई ऐसा अर्थ मानै है—जैसैं काहूँनै कह्या जो 'घट ल्याव' तत्र ताकू सुणि ऐसा विचारै जो जल भरनेकै अर्थि घट मंगावै है, यहु वाक्य ऐसैंसूचै है, ऐसा अभिप्राय कल्पि घट ल्यावै, सो ऐसा अभिप्रायकै अर्थपणाका निराकरण है, तातैं अभिप्राय सूचन आगमप्रमाण नाहीं ।

अब मीमासकमतका विरोध जो भट्टमत तिसका पक्षी कहै है,— जो यह आगमका लक्षण असभवी है जातैं शब्दके नित्यपणा है तातैं आप्तका कह्यापणाका अयोग है । बहुरि शब्दकै नित्यपणा है जातैं याके अवयव जे अक्षर तिनिकै व्यापकपणा है सर्वदेशमें अक्षर व्याप रहे हैं, अर नित्य है तातैं शब्द भी नित्य ही है । बहुरि अक्षरनिका व्यापकपणा असिद्ध नाहीं है, एक जायगा उच्चारणरूप भया जो गौशब्दका गकारादिक अक्षर सो प्रत्यभिज्ञानकरि अन्य देशप्रिपै भी ताका ग्रहण होय है, जो एकदेशमें सुन्या था गकारादिक सो ही अन्यदेशमें सुन्या तत्र जान्या जो सो ही यह गकारादिक है । बहुरि ताका नित्यपणा तिस प्रत्यभिज्ञानकरि ही निश्चय भया जातैं कालान्तरकैविपै भी तिस ही गकारादिकका निश्चय होय है । बहुरि इस हेतुतैं भी नित्यपणा निश्चय कीजिये जो शब्दकै सकेतकी नित्यपणा विना अप्राप्ति है सो ही कहिये है,—एक शब्दका सकेत ग्रहण किया ऐसा शब्द अन्य ही श्रवणमें आया मानिये तौ इस विना सकेत ग्रहण किये शब्दतै अर्थकी प्रतीतिरूप ज्ञान कैसे होय ? जो इस शब्दका यह ही अर्थ है ? अर अर्थरूप प्रतीति लिये ज्ञान होयही है । सो इहा भी सकेतमें ऐसा जानिये है

कि पहले सुन्या था सो ही यह शब्द है, प्रत्यभिज्ञान इहा भी सुलभ है। इहा सकेतका उदाहरण ऐसा—जो गोगब्दका सकेत खुर ककुद लागूल साक्षादिक सहित अर्थ विषै है। व्हुरि अक्षरनिकै अथवा शब्दकै नित्यपणा होतै सर्वपुरुषनिकरि सर्वकालमें सुननेका प्रसग आवै है, ऐसा भी न मानना—जातै शब्दकी अभिव्यक्ति कहिये श्रवणमें आवै ऐसा प्रगट होना सदाकाल नाही सभवै है। व्हुरि याका असभवका कारण यह—जो शब्दके अभिव्यजक कहिये प्रगट करनेवाले पवन है तिनिकै अक्षर अक्षर प्रति न्यारा न्यारा पणा है तालुवा होठ आदि सबधी पवन न्यारे न्यारे है सो वक्ताके प्रेरें पवन चलै तव अक्षर प्रगट होय। व्हुरि ऐसा नाही जो ये पवन नाही वणै हैं जातै प्रमाणतै पवन प्रसिद्ध है, सो ही कहिये है—जे वक्ताके मुखकै निकटदेशवर्ती पुरुष हैं ते तौ अपना स्पर्शनप्रत्यक्ष प्रमाणकरि शब्दके व्यजक पवननिकू ग्रहण करै ही हैं जानै ही है, व्हुरि वक्ताके दूरदेशवर्ती हैं ते मुखकै समीप तिष्ठते जे तूल कहिये रज फूफदा सूक्ष्म तिनिके चलनेतें अनुमानरूप जानै हे। व्हुरि सुननेवालाका कानके प्रदेशनिविषै शब्दके सुननेकी अन्यथा अनुपपत्तितें अर्थापत्तिप्रमाणतें भी निश्चय कीजिये है—जो पवन शब्दकू न प्रेरै तौ श्रोताका कान ताई कैसें जाय। तातै पवनतें शब्दके अक्षरनिकी अभिव्यक्ती होय है तातें सर्वकाल सर्वकरि नाही सुनिये है। व्हुरि अभिव्यक्तिपक्षमें सर्वकरि सर्वकाल सुननेका प्रसगरूप दोष बतावै तौ उत्पत्तिपक्षमें भी ये दोष आवै हैं, भावार्थ—मीमांसक शब्दकू नित्य मानै है अर अभिव्यक्ति सदा नाही मानै है। ताकी पक्षमें अनित्यपक्षकारि उत्पत्ति माननेवाला जो नैयायिक सो दोष बतावै तौ ताकू मीमांसक कहै है—जो अनित्य पक्षमें ये ही दोष बराबर आवै हैं। सो ही कहै है—यह शब्द है सो पवन अ

आकाशका सयोग सो तौ असमवायिकारण कहिये सहकारी कारण अर आकाश समवायिकारण इनितै दिशा देश आदिका अविभाग करि उपजता होय है सो सर्व हीकरि तौ सुननेमें न आवै, नियमरूप न्यारे न्यारे दिशा देशमें तिष्ठते पुरुषनिकरि मुनिये है। तैसें ही नित्य-पक्षमें अभिव्यज्यमान कहिये प्रकट होता सुनिये है, ऐसें समान भया। बहुरि अभिव्यक्तिका सकरपणा भी नाही है जातै यहभी दोऊ पक्षमें समान है। सोही कहिये है—जैसें तालु आदिका सयोगतै जो वर्ण जिसतै उपजै है सो तिसहीतै उपजै है अन्यका सयोगतै अन्य नाही करिये है, तैसे ही अन्यध्वनिका अनुसारी तालु आदि हैं ते अन्यध्वनि-का आरभ नाही करै हैं। तातै सकरपणाका दोष बतावै तौ यहभी समान ही आवै है। तातै उत्पत्तिपक्ष अर अभिव्यक्तिपक्षविषै समानपणा होतै एक ही पक्षविषै प्रश्नका अवसर नाही, ऐसें मीमांसक कहै है हमारा कहना सर्वाही निश्चित है। बहुरि किछु और कहै है,—जो अक्षरनिकै अर तिनिस्वररूप जो शब्द ताकै कूटस्थस्वरूप नित्यपणा भी मति होहु तौज वेदकै अनादिपरपराकरि चल्या आवनेतै नित्यपणा है, तातै आगमका पौरुषेय लक्षण किया ताकै अव्याप-कपणा दूषण आवै है। बहुरि यह प्रवाहकरि परपराकरि नि-त्यपणा है सो अप्रमाण स्वरूप नाही है, अवार भी याका कर्ता कोई दिखै नाही। बहुरि अतीत अनागत कालविषै याका कर्ताका अनुमान करावनेवाले लिंगका अभाव है। जे साध्य साधन अतीन्द्रिय हैं तिनिका सबध सदाकाल अतीन्द्रिय है ताकू इन्द्रियनिकरि ग्रहण करने-योग्यपणाका अभाव है, जातै ऐसें कहा है जो लिंग प्रत्यक्षकरि ग्रहण होय सो ही है तिसहीतै अनुमान होय है। ग्रहण किया है सबध जानै ऐसे पुरुषकै एक देशके देखनेतै जो पदार्थ इन्द्रियनितै न भिडै ऐसा

परोक्ष ताका ज्ञान होय है सो अनुमान है । बहुरि वेदके कर्ताकी अर्थापत्ति प्रमाणतैं भी सिद्धि नाही होय है जातै जाके होतैं अपश्य अन्य पदार्थ आय पडै तिसतै अर्थापत्ति होय सो अनन्यथाभूत अर्थका अभाव है । बहुरि उपमान प्रमाणभी वेदका कर्ताका साधक नाही जातै उपमान उपमेय दोऊ ही प्रत्यक्ष नाही । यातें केवल अभाव प्रमाण ही रह्या सो वेदका कर्ताका अभावहीकू साधै हैं । बहुरि ऐसै नाही कहना—जो पुरुषका सद्भावका साधना जैसे दु साध्य है तैसें याका अभावका भी साधना दु साध्य है, यातें सञ्चयकी आपत्ति आत्रै जातैं तिसके कर्ताका अभावके साधकप्रमाण सुलभ हैं । अत्रार काल-त्रिपै तौ तिसके अभावविधै प्रत्यक्ष प्रमाण साधक है । अतीत अनागत कालविधै अभावका साधक अनुमान प्रमाण है । इहा अनुमानके दोय प्रयोगके श्लोक हैं, तिनिका अर्थ—अतीत अनागत काल है ते वेदके कर्ताकरि रहित है जातै 'काल' ऐसा शब्दकारि कहनेयोग्य अर्थ है जैसा अत्रार काल तैसे ही ते भी काल हैं ॥ १ ॥ बहुरि कोई पूछै वेदका पढना कैसे है ? तौ ताकू कहिये—जो वेदका पढना है सो सर्व ही वेदके पढनेपूर्वक है पहले पढे हैं ते अन्यकू पढावै हैं, ऐसैं ही परिपाटी चली आत्रै है जातैं “वेदका अध्ययन” ऐसे पदकरि वाच्य कहिये कहने योग्य अर्थ है जैसें अत्रार कोई पढे है सो ऐसैं ही पढनेकी परिपाटी है ॥ २ ॥ बहुरि तैसे ही अन्य प्रयोग कहै है,—वेद है सो

( १ ) तथा च—

अतीतानागतौ कालौ वेदकारधिवर्जितौ ।

कालशब्दाभिधेयत्वादिदानीन्तनकालवत् ॥ १ ॥

वेदस्याध्ययन सर्वं तदध्ययनपूर्वकम् ।

वेदाध्ययनवाच्यत्वाद्धुनाध्ययन तथा ॥ २ ॥

अपौरुषेय है जातै सप्रदायका अविच्छेद होतै जाका कर्त्ताका स्मरण नाही, कथनी नाही, वेदके सप्रदायीकी परिपाटीमें काहूँनै कर्त्ता देख्या नाही, सुन्या नाही, कह्या नाही, जैसेँ आकाशका कर्त्ता काहूँनै कह्या नाही तैसेँ । बहुरि अर्थापत्ति प्रमाण है ताकरि वेदके कर्त्ताका अभाव निश्चय कीजिये है जातै वेदकी प्रमाणता है लक्षण जाका ऐसा अनन्यथाभूत पदार्थका दर्शन कहिये सद्भाव देखिये है । जातै धर्म आदि अतीन्द्रिय पदार्थ है विषय जाका ऐसा जो वेद ताका अल्पज्ञ पुरुषनिकरि करनेका असमर्थपणा है । अर अतीन्द्रिय पदार्थका देखनेवाला पुरुषका अभाव ही है तातै वेदका प्रमाणपणा अपौरुषेयपणाहीकू सावै है । ऐसेँ मीमांसकनै अपना वेदकै अपौरुषेयपणाकू दृढ किया पौरुषेय आगमकू दूषण दिया ।

अब आचार्य याका प्रत्युत्तरकी विधि करै है—प्रथम तौ जो कह्या कि अक्षरनिकै व्यापीपणाविषै अर नित्यपणा विषै प्रत्यभिज्ञान प्रमाण है सो यह तौ असत्य है, तिसविषै ज्ञान प्रमाण होय तौ एकवर्णका अनेक देशविषै सत्त्व होतै खड खडरूप प्रतिपत्ति होय सो तौ नाही है । एकदेशमें एकवर्ण अखड ग्रहण होय है । दूसरे देशमें दूसरा तिस सारिखा अखड न्यारा ग्रहण होय है, सो जो अक्षर सर्वदेशमें व्यापक होय तौ एक ही देशमें एकवर्णका समस्तपणाकरि ग्रहण कैमै वर्ण, नाही वर्ण । जो ऐसेँ होय एक ही देशमें अक्षर समस्तपणा करि ग्रहण होय तौ व्यापक न ठहरै, ऐसेँ भी व्यापकपणा मानिये तौ घट आदिककै भी व्यापकपणाका प्रसंग आवै । ऐसेँ भी कह्या जाय जो घट सर्वगत है जातै नेत्र आदिके निकटतै अनेक देशविषै प्रतीतिमै आवै है । बहुरि जो कहै घटके उपजावनहारे माटीके पिंड अनेक देखिये हैं तातै अनेकपणा ही है । तथा बड़ा घट छोटा घट

ऐसा देखिये है तो यह तो अक्षरनिविष्ट भी समान है, तहा भी वर्ण-  
वर्ण प्रतिन्यारे न्यारे तालुना आदिक कारणके समूह तथा तांत्र मठ आदि  
धर्म भेदका सभवका अपिरोध है । बहुरि तालुना आदिककै अक्षर-  
निका व्यजकपणा आगै इहा ही निषेज करसी, तातैं यह कथन इहा ही  
रहौ । बहुरि कहै है—जो अक्षरनिकै व्यापीपणा होतै भी  
सर्वक्षेत्रमें सर्वस्वरूपकरि प्रवृत्तिसहित हैं, तातै तुम कहो सो दोष  
नाही । ताकू आचार्य कहै है,—ऐसैं होतै तो सर्वथा एकपणाका  
विरोध आत्रै है जातै देशका भेदकरि एककाल सर्वस्वरूपकरि सर्वक्षेत्रमें  
प्रतीतिमें आवै ताकै एकपणा बणै नाही, यामै प्रमाणविरोध है । ताका  
प्रयोग —गो शब्दका गकार आदि अक्षर हैं ते प्रत्येक अनेक ही है  
जातै एककाल भिन्न न्यारे न्यारे क्षेत्रनिविष्टै सर्वस्वरूपकरि जैसो उच्चा-  
रण है तैसो ही समस्तपणाकरि प्रत्येक ग्रहण होय है, जैसैं घट आदि  
न्यारे न्यारे देखिये है तैसै । बहुरि कहै कि सामान्य पदार्थ सर्व जायगा  
प्रतीतिमें आवै है अर एक है ताकारि हेतुकै व्यभिचार आवैगा, तो इहा  
सो व्यभिचार नाही है, सट्ठ परिणामस्वरूप सामान्यकै भी अनेकपणा  
है । बहुरि चन्द्रमा सूर्य आदिक एककाल अनेक क्षेत्रमें तिष्ठते पुरुष  
पर्यंत आदि अनेक प्रदेशनिमें तिष्ठयापणाकरि अनेक न्यारा न्यारा देखैं  
हैं अर चन्द्रमा सूर्य एक एक ही है तिनिकारि भी व्यभिचार नाही है  
जातै ते अतिदूरवर्ती है एकदेशमें तिष्ठैं हैं तौज भ्रातिके वशतै अनेक  
क्षेत्रमें न्यारे न्यारे तिष्ठे दीखैं हैं । सो जो भ्रान्तिरहित सत्यार्थ होय  
तातैं भ्रातिसू दीखे तिनिकारि व्यभिचारका कल्पना करना युक्त नाही ।  
बहुरि जलके पात्रनिष्ठै चन्द्रमा सूर्य आदिका प्रतिबिंब न्यारा न्यारा  
दीखै अर चन्द्रमा सूर्य एक एक ही हैं, अर ते प्रतिबिंब भ्रान्तिरूप भी  
नाही तिनिकारि भी व्यभिचार नाही है जातै चन्द्रमा सूर्य आदिका



प्रकाशकी समीपताकी अपेक्षाकरि जल तैसैं ही चन्द्रमा सूर्य आदिके आकाररूप परिणमि जाय है यातैं न्यारा न्यारा प्रतिबिम्ब दीखैं हैं ते अनेक है, तातैं अनेक प्रदेशविषै एक काल समस्तस्वरूपकरि ग्रहणमै आवै ऐसा एक विषयका असभाव्यमानपणातैं तिसविषै प्रवर्तमान जो प्रत्यभिज्ञान सो प्रमाण नाही यह निश्चय भया । तैसैं ही नित्यपणा भी प्रत्यभिज्ञानकरि नाही निश्चय होय है जातैं नित्यपणा है सो एक वस्तुकै अनेकक्षणमै व्यापीपणा है, सो ऐसा नित्यपणा तौ वीचिमै—अन्तरालविषै सत्ताका ग्रहण विना निश्चय न कहा जाय । बहुरि प्रत्यभिज्ञानहीका बलकरि अन्तरालविषै सत्ता न जानी जाय है—वीचिमै सत्ताका सभव नाही सिद्ध होय है जातैं प्रत्यभिज्ञानके सादृश्यतैं भी सभजनैका अविरोध है । बहुरि घट आदिविषै भी ऐसा प्रसंग नाही आवै है जातैं ताकी उत्पत्तिविषै अन्य अन्य माटीके पिंडस्वरूप कारणका असभवपणाकरि अंतरालविषै सत्ताका सावनेका समर्थपणा है, भावार्थ—पहले घटकू देख्या पीछैं तिसहीकू फेरि देख्या तब एकत्वप्रत्यभिज्ञान भया जो यह घट सो ही है, तहा कहै याके अन्तरालमै सत्ता कैसैं सधी ? ताका समाधान किया है—जो अन्य अन्य माटीके पिंडतैं घट उपजै ताकी जुदी सत्ता होय, इहा अन्य माटीका पिंडतैं उपजना नाही तातैं तिसहीकी सत्ता सधी । अर शब्द-विषै ऐसै नाही—पहले शब्द सुन्या ताका कारण अन्य ही था फेरि सुन्या ताका कारण अन्य है । तातैं अपूर्व कारणनिका व्यापार सभव-नेतैं अन्तरालविषै सत्ताका सभव नाही है । बहुरि जो और कहा—सकेतकी अन्यथा अप्राप्ति है जो शब्द नित्य न होय तौ पदार्थविषै-सकेत नाही वणैं । सो ऐसा कहना भी पुरुषका स्वरूप विना जाण्य-कहै है जातैं अनित्यविषै भी यह जोडना वणैं है । सो ही कहै है—

ग्रहण है सकेत जाका ऐसा जो दड ताका नाश होतै अत्र अगृहीतसकेतदड अय ही ग्रहणमें आवै है । ऐसैं होतै तिस अगृहीतसकेतदटतै दडी ऐसा कहना न होय, तैसैं ही ग्रहण करी है व्याप्ति जाकी ऐसे धूमका नाश होतैं अन्य धूमके देखनेतै विना व्याप्ति ग्रहण अग्निका ज्ञानका अभाव होय । सो दटीका व्यपदेश तथा धूमतैं अग्निका ज्ञान होय ही है, अर ते अनित्य है तातैं अनित्यविषै सकेत होय ही है ।

बहुरि इहा कहै—जो दटी इत्यादिविषै तौ सदृशपणातैं यह प्रतीति होय है ताते हमारी पक्षमै दोष नाही, तौ इहा शब्दविषै भी सदृशपणातैं अर्थकी प्रतीति होतै कहा दोष है ? शब्दकू नित्य मानि खोटा अभिप्राय क्यों करना, ऐसैं मानै अन्तरालविषै अदृष्ट सत्त्वकी भी कल्पना न होय । बहुरि जो और कहा कि—शब्दके व्यजक पवनकै न्यारा न्यारापणा है तातैं एक काल सुनना न होय है, सो भी कहना विना सीखे कहा है,—समान एक कर्णइन्द्रियकरि ग्रहणमें आवै, अर समान ही जाका उदात्त अनुदात्तादि धर्म, अर समान ही क्षेत्रविषै तिष्ठते विषय विषयी कहिये कर्ण इन्द्रिय अर शब्द, तिनिविषै न्यारे न्यारे पवनकरि न्यारे न्यारे ग्रहणका अयोग है एक ही काल ग्रहण चाहिये । सो ही कहै है,—श्रोत्र इन्द्रिय है सो समान क्षेत्रविषै तिष्ठता समान इन्द्रियकरि ग्रहणयोग्य समान ही जिनिका धर्म, ऐसे जे गकारादि शब्दनामा पदार्थ तिनिका ग्रहणकै अर्थ न्यारा न्यारा सस्कार करनेवाला पवनकरि सस्कार करने योग्य नाही होय है, एक ही पवन सस्कारकतैं गकारादि पदार्थका ग्राहक होय है जातैं श्रोत्र है सो इन्द्रिय है, इन्द्रिय हँ ते ऐसे ही हैं, जैसैं नेत्र इन्द्रिय है सो अजनादिकका सस्कार एकही करि अपना सर्व विषयकू ग्रहण करै है, तिसविषै न्यारे न्यारे अजनादिकके सस्कार

नाही चाहै है । बहुरि शब्द हैं ते भी न्यारे न्यारे सस्कारक जे पवन तिनिकरि सस्कार करने योग्य नाही हैं जातैं समान इन्द्रियकरि ग्रहण करने योग्य समान धर्म स्वरूप समान क्षेत्रमें तिष्ठे, ऐसे होतैं एककाल इन्द्रियकरि सबरूप होय हैं जैसे घट आदि होय हैं । बहुरि कहै—जो उत्पत्तिपक्षमें भी यह दोष समान है सो ऐसैं नाही है जातैं माटीके पिंड अर दीपक इनिके दृष्टान्तकरि कारक व्यजक पक्षमें विशेषकी सिद्धि है । विद्यमान घटका माटीका पिंड तौ कारक है अर दीपक ताका व्यजक है, परन्तु ऐसैं विशेष है—जो एक घट करनेकै अर्थ लिया एक माटीका पिंड सो तौ एक ही घटक करै है अन्यकू नाही करै है, अर दीपक एक घटके प्रकाशनेकै अर्थ जोया सो तिस घटक प्रकाशै अर अन्यकू भी प्रकाशै । तेसैं शब्दका व्यजक एक पवन सो एककाल प्रकाशै तत्र सर्व शब्दका श्रवण एककाल ही चाहिये सो नाही है । यह दूषण है सो अभिव्यक्तिपक्षमें आवै अर उत्पत्तिपक्षमें तौ नाही आवै । तातै बहुत कहनेकरि पूरी पडो—शब्दकै उत्पत्ति पक्ष ही मानना योग्य है ।

बहुरि और कह्या—जो प्रवाहके नित्यपणाकरि वेदकै अपौरुषे-  
न्नपणा है, तहा दोष पक्ष पूछने ? शब्दमात्रकै अनादि नित्य-  
पणा है कि केई विशिष्टशब्दनिकै अनादि नित्यपणा है ? जो  
कहैगा शब्दमात्रकै है तौ जे शब्द लौकिक हैं ते ही वेदके हैं,  
तातै यह कहना तौ अल्प ही भया जो वेद तौ अपौरुषेय है अर  
लौकिक शब्द अपौरुषेय नाही ? सर्व ही शास्त्रनिकै अपौरुषेयता  
आवैगी । बहुरि कहैगा—जो विशिष्ट अनुक्रमरूप चले आये हैं ते ही  
शब्द अनादि नित्यपणाकरि कहिये हैं, तौ इहा भी दोष पक्ष  
पूछनें—ते शब्द जिनिका अर्थ जाननेमें आया ऐसे हैं कि जिनिका

अर्थ जाननेमें न आया ऐसे हैं ? जो कहैगा—उत्तर पक्ष है अर्थ जाननेमें न आया ऐसे हैं तौ तिनिकै अज्ञानस्वरूप अप्रमाणताका प्रसंग आयेगा । बहुरि कहैगा आद्यका पक्ष है जो अर्थ जाननेमें आया ऐसे हैं तौ पूछिये तिनिका व्याख्यान करनेवाला अल्पज्ञ है कि सर्वज्ञ है ? जो कहैगा—अल्पज्ञ है तौ जिनि वेदवाक्यनिका सबध कठिन है जाननेमें न आवै तिनिका अर्थ अन्यथा भी होय जाय तत्र मिथ्यात्वस्वरूप अप्रमाणपणा होय । सो ही कही है, ताका श्लोकका अर्थ—मेरा यह अर्थ है अर यह नाही है ऐसा शब्द ही तौ आप कहै नाही, पुरुष ही शब्दका अर्थ कल्पै हैं अर पुरुष हैं ते रागादि दोषनिकरि दूषित हैं । इहा विशेष ऐसा जो अल्पज्ञका कथा अर्थमें विशेष नाही, तातैं काहुनै कथा जो वेदका वचन है “अग्निहोत्र जुहुयात् स्वर्गकाम ” ताका अर्थ—ऐसा जो स्वर्गका इच्छुक पुरुष है सो अग्निहोत्रनैं होमै । तत्र काहुनैं कथा—याका यह अर्थ नाही, याका अर्थ ऐसा है—जो अग्नि है ऐसा ज्ञानका नाम है ताका होत्र कहिये मास सो ‘जुहुयात्’ कहिये खाय जो स्वर्गका इच्छुक होय सो तथा अग्नि ऐसा नाम ही श्वानका है ताका होत्र कहिये मास सो खाय ऐसा भी अर्थ क्यों न होय । ये अर्थ अल्पज्ञके कहे कहिये तौ ऐसैं ही सर्व ही अर्थ अल्पज्ञके कहे हैं ते प्रमाण कैसे होहिं । अथवा यामैं सशय उपजै जो याका कैसा अर्थ है तत्र अप्रमाणपणा आवै । बहुरि दूसरा पक्ष जो—वेद सर्वज्ञकरि जान्या अर्थ रूप है सो ही अनादिपरपरतैं चल्या आवै है, तौ धर्म जे

१-तदुक्तम्—

अयमर्थो नायमर्थ इति शब्दा चदन्ति न ।

कल्प्योऽयमर्थ पुरुषैस्ते च रागादिविप्लुताः ॥१॥

यज्ञादिक तिनिविपै चोदना कहिये वेदवाक्यमै प्रेरणा तिष्टै है सो ही हमारै प्रमाण है, ऐसा कहना तौ वाध्या गया । बहुरि अतीन्द्रियार्थ प्रत्यक्ष करनेविपै समर्थ जो पुरुष सर्वज्ञ ताका सद्भाव होतै तिसके वचनकै भी चोदनाकी ज्यों अर्थ निश्चय करावनेवालापणाकरि प्रमाण-पणातै यह वचन तौ वेदकै पुरुषका कियापणाका अभावकी सिद्धिका प्रतिबन्धक होय, भावार्थ—सर्वज्ञ ठहन्या तत्र अर्थका निश्चय ताका वचनसू होयहीगा अर वेदकू अपौरुषेय मानना वृथा होयगा । बहुरि कहै—जो वेदका वक्ताकै अल्पज्ञपणा होतै भी यथार्थ व्याख्यानकी पर-पराकरि सप्रदायका सतानका विच्छेद नाही होनेकरि वेद सत्यार्थ ही मानिये है ? ताकू कहिये ऐसै नाही जातै अल्पज्ञकै अतीन्द्रिय पदार्थनि-विपै निःसन्देह व्याख्यानका अयोग है, जैसे अधाकरि खैच्या जो अवा ताकरि अनिष्ट देशकू छोडि बाछित देशका मार्गविपै प्राप्त करना बर्ण नाही । बहुरि किछू विशेष कहै है—जो अनादितै व्याख्यानकी पर-परातै चल्या आया कहै तौज वेदका अर्थकू सबधकू ग्रहणकरि पाछै भूलनेतै तथा वचनकी प्रवीणता बिना औरसू और अर्थ कहनेतै तथा खोटे अभिप्रायतै व्याख्यानका अन्यथा करनेतै निर्वाध तत्वका प्रकाश-नका अयोगतै अप्रमाणता ही होय । सो ही देखिये है,—अवारके पडित भी ज्योतिषशास्त्रादिकविपै रहस्य यथार्थ जानते भी खोटे अभि-प्रायतै अन्यथा व्याख्यान करै हैं । बहुरि केई जानते भी वचनकी प्रवीणता बिना नीकै कहै नाही जानै ते अन्यथा उपदेश करै हैं । बहुरि केई वाच्यवाचकका सबध भूलिकरि अयथार्थ कहै है । जो ऐसै न होय तौ वेदके वाक्यार्थविपै भावना विधि नियोगरूप अर्थका अन्य-थापणाकरि विवाद कैसै हाय । भट्टके शिष्य तौ भावनाकू वाक्यार्थ मानै हैं । वेदान्ती विधिकू वाक्यार्थ मानै है । प्रभाकरवाला नियोगकू वा-

क्यार्थ मानै है । बहुरि मनु याज्ञवल्क्य आदि ऋषिनिकै श्रुतिकार्यके अनुसार स्मृतिके निरूपणविषै अन्य अन्य प्रकारपणा कैसेँ होय । तातै प्रवाहपरिपाटीविषै भी वेदके अयथार्थपणा ही है । यातै यह ठहरी जो अतीतानागतकालविषै वेदका कर्त्ता नाहीं । काल शब्दवाच्यपणा हेतु-कारि ऐसेँ कह्या सो भी अपनै मतका निर्मूल करनेका हेतुपणाकारि विपरीत साधनतै यहु हेतु हेत्वाभास ही है । सो ही कहिये है, इहा श्लोक है, ताका अर्थ—

अतीत अनागत काल है ते वेदके ज्ञाताकारि रहित हैं जातै काल शब्दका अर्थ है जे कालशब्दकारि कहिये ते ऐसेँ ही हैं जैसेँ अवार का काल । बहुरि विशेष कहै हैं कि कालशब्दका अर्थ अतीत अनागत कालका ग्रहण होतै होय सो तिनिका ग्रहण प्रत्यक्षतै होय नाहीं जातै ते अतीत अनागत काल इन्द्रियगोचर नाहीं । अर अनुमानतै तिनिका ग्रहण होतै भी साध्यकारि तिनिका सम्बन्ध निश्चय करनेकू नाहीं समर्थ हूजिये है जातै प्रत्यक्षतै ग्रहण किया साधनकैही साध्यका सत्रव मानिये है, सो है नाहीं । बहुरि मीमांसक कालनामा द्रव्य भी नाहीं मानै है । बहुरि कहै—जो अन्यवादी काल मानै है तिनिकी ही मानि ले-कारि तिनिकू कक्षा है काल वेदकर्त्ताकारि रहित है, ऐसा मानो—इनिकै व्याप्यव्यापकभाज है, सो काल व्याप्यकू मानों हो तौ वेदकर्त्ताकारि रहितपणा व्यापककू भी मानों ऐसा प्रसंगसाधनतै दोष नाहीं । ताकू कहिये—जो परकै तौ इहा साध्य साधन कहिये वेदके कर्त्ताकारि रहितपणाकै अर कालकै व्याप्यव्यापकपणाका अभाज है । अवार भी

(१) अतितानागतो कालो वेदार्थप्रविचर्जितौ ।  
कालशब्दभिधेयत्वाद्गुनातनकालवत् ॥

देशान्तरविषै वेदका कर्त्ता अष्टकदेव आदिका बौद्धमती आदिनिक्कै अगीकार है । बौद्धमती वेदका कर्त्ता अष्टकदेवकू मानै है । वैशेषिकमती ब्रह्माकू मानै है । जैनी कालासुरकू मानै हैं । बहुरि जो आरभी कहा—वेदका अध्ययन वेदना अध्ययन पूर्वकही है इत्यादिक, सो भी विपक्ष ने पुरुषके किये शास्त्र तिनिका अध्ययन ताविषै भी समान है । जैसे भारतका अध्ययन है सो सर्वही गुरुके अध्ययनपूर्वक है जातै तिसके अध्ययन पद करिही वाच्य अर्थ है जैसे अत्रार अध्ययन कीजिये है ऐसै समान जानना । बहुरि और कहा—जो वदका कर्त्ताका सप्रदायमें कथन नाहीं किसीकू यादि नाहीं जो फलाणें कर्त्ताका किया है ऐसा ही सप्रदाय चल्या आवै है ताका विच्छेद भी नाहीं हुवा । तहा कहिये—जो इस हेतुमें जीर्णकूप आरामवन आदिकारि व्यभिचारके दूर करनेकू सप्रदायका न होना ऐसा विशेषण किया तौज विशेष्य जो कर्त्ता यादि नाहीं ऐसा है सो विचार किये याका ही अयोग है तातै यह हेतु नाहीं । यामै तीन पक्ष पूछिये—कर्त्ताका यादिपणा वादीकै नाहीं है कि प्रतिवादी कै नाहीं है कि सर्वही कै नाहीं है ? जो वादिकै नाहीं है तौ यामै दोय पक्ष पूछिये—कर्त्ताका स्मरणका अभाववादीकू कर्त्ता नाहीं दीरया तातै है कि कर्त्ताके अभावहीतै है, जो कहै कर्त्ता दीरया नाहीं तातै है तौ पिटकत्रय बोद्धका ग्रथ है, ज्ञानपिटक, वदनपिटक, चैत्यपिटक, तिनिक्कै भी अपौरुषेयपणा आया । बौद्धकै शिष्यनिभी तिनिका कर्त्ता देख्या

(२) भारताध्ययन सर्वं गुर्वध्ययनपूर्वकम् ।

तदध्ययनवाच्यत्वाद्घुनाध्ययन यथा ॥

इस श्लोकका अर्थ वचनिकामें लिखानो है परन्तु जैसे अन्यत्र " ताका श्लोकका अर्थ " ऐसा लिखकर वादमें लिखा है वैसे नहीं लिखा है ।

नाही । अर कहै बौद्ध कर्त्ता मानै हे तातैं अपौरुपेयपणा नाही तौ इसही हेतुतें वेदविपै अपौरुपेयपणा मति होहु । बहुरि जो कहै कर्त्ता के अभाजतैं हे तौ जे कर्त्ताका अभाव कर्त्ताके अस्मरण तैं मानै तौ यामैं इतरेतराश्रय दूपण आत्रै है, कर्त्ताका अभाव तैं तौ तिसका अस्मरण सिद्ध होय अर तिसके अस्मरणतै तिसका अभाव सिद्ध होय । बहुरि कहै—कि प्रमाणपणाकी अन्यथा अप्राप्ति तैं तिसका अभाव सिद्ध होय है जो कर्त्ता होय तौ प्रमाणपणा न होय ऐसै इतरेतराश्रय नाही आवै है । तौ ऐसै नाही है जातैं अप्रामाणका कारण जो पुरुषविशेष ताहीका प्रामाण्यकरि निराकरण है, पुरुषमात्रकातौ निराकरण है नाही । बहुरि कहै जो अतीन्द्रिय पदार्थके देखनें वालाका अभावतैं अन्य पुरुषविशेषके प्रमाणपणाका कारणपणाकी अप्राप्ति है यातैं सर्वथा पुरुषका अभाव सिद्धही है । तौ ताकू कहिये—जो सर्वज्ञका अभाव काहे तैं है / जो कहै प्रमाणपणाकी अन्यथा अप्राप्ति तैं सर्वज्ञका अभाव है तो इतरेतराश्रयपणा है, बहुरि कहै कर्त्ताके अस्मरणतै है तौ चक्रकनामा दूपण है । वेदविपै कर्त्ताके अस्मरणतैं तौ सर्वज्ञका अभाव सिद्ध होय, बहुरि सर्वज्ञका अभाव सिद्ध होय तत्र वेदके प्रमाणपणाकी अन्यथा अनुपपत्ति सिद्ध होय ओर जत्र प्रमाणापणाकी अन्यथा अनुपपत्ति सिद्ध होय तत्र कर्त्ताका अभाव सिद्ध होय तिसकू सिद्ध होतैं कर्त्ताका अस्मरण सिद्ध होय ताके सिद्ध होतैं फेरि सर्वज्ञका अभाव सिद्ध होय, ऐसैं चक्रकका प्रसंग होय है । बहुरि कहे सर्वज्ञका अभाव अभावप्रमाणतैंसिद्ध होय है । तौ ताकू कहिये—जो सर्वज्ञका साधक अनुमान प्रमाणका प्रतिपादन पहले क्रिया ही या तातैं अभाव-प्रमाणके उत्थानका अयोग है जातैं पाच प्रमाण भावरूप हैं तिनिका अभाव होय तत्र अभाव प्रमाणकी प्रवृत्ति होय, ऐसैं मांमासकनै कल्या



है, ताका लोके है ताका अर्थ —“जिस वस्तुके स्वरूपविषै पाच प्रमाण न उपजै तहा वस्तुका अभावका ज्ञान होनेके अर्थ अभावके प्रमाणता है, ऐसै कहा है” । तातै वादीके तौ वेदका कर्त्ताका अस्मरण नाही वणै है । बहुरि दूजा पक्ष जो प्रतिवादीके है ऐसे कहै । तौ ताके भी नाही वणै है जातै प्रतिवादी कर्त्ता वेदका स्मरण करैही है । बहुरि सर्वहीके कहै तौ भी नाही वणै है जातै वादीके वेदका कर्त्ताका अस्मरण है तौज प्रतिवादीके स्मरण है ॥ बहुरि मीमांसक कहै है— जो प्रतिवादी वेदविषै अष्टकंदवकू आदि देकरि बहुत कर्त्ता स्मरै हैं, यातै स्मरणके विवादतै प्रमाणता नाही है, तातै सर्वके कर्त्ताका अस्मरणही सिद्ध होय है । ताकू कहिये—जो कर्त्ताका विशेषविषैही विवाद है कर्त्तासामान्यविषैसौ विवाद है नाही यातै सर्वके कर्त्ताका अस्मरण असिद्ध है । बहुरि सर्व प्राणीनिके ज्ञानका विज्ञानकरि रहित जो अल्पज्ञ पुरुष सो सर्वके कर्त्ताका अस्मरण कैसे जानै । तातै वेदविषै अपौरुषेयपणाका स्थापनेका असमर्थपणा है । तातै आगमका लक्षण किया ताके अव्यापकपणा नाही है । बहुरि असभवीपणा दूषणभी नाही है पौरुषेयपणा साधनेविषै प्रमाण बहुत हैं, सोही कहै है, बृहत्पचनमस्कारनामा स्तोत्र पात्रकेसरीकृत है ताकी काव्यका अर्थ,— जातै जन्ममरणसहित जे ऋषि तिनिके गोत्र आचरण आदि नाम

- १—प्रमाणपञ्चक यत्र वस्तुरूपेण जायते ।  
वस्तुसत्तावबोधार्थं तत्राभावप्रमाणता ॥ इति
- २—सजन्ममरणर्षिगोत्रचरणादिनामश्रुते—  
रनेकपदसहतिप्रनियमसन्दर्शनात् ।  
फलार्थिपुरुषप्रवृत्तिनिवृत्तिहेत्वात्मनां  
श्रुतेश्च मनुमूत्रवत्पुरुषकर्त्तकैव श्रुति ॥ इति

वेदमें कहे हैं, बहुरि अनेक पदनिका समूहरूप न्यारे न्यारे छदरचना वेदमें देखिये है, बहुरि फलके अर्थी जे पुरुष तिनिकी प्रवृत्ति निवृत्तिके कारण स्वरूप वेदमें कहे है ते सुनिये हैं “स्वर्गका वाञ्छक अग्निष्टोम-करि पूजै” इत्यादिक तौ प्रवृत्तिके वाक्य, बहुरि “कादा न खाइये, दारू न पीजै गऊकू पगतैं स्पर्शना नाही,” इत्यादि निवृत्तिके वचन वेदमें है जैसे मनु ऋषिके सूत्रमें हैं तैसँ, तातै वेद है सो पुरुषका ही किया है। ऐसा भी वचन हमारे आचार्यनिका है। बहुरि अपौरुषेयपणा वेदके होतैं भी प्रमाणता नाही वणैं है जातै प्रमाणपणाका कारण जे गुण तिनिका वेदावैषै अभाव है। बहुरि मीमांसक कहे है—जो गुण-निकरि किया ही तौ प्रमाणपणा नाही, दोषका अभावकरि भी प्रमाण-पणा है, सो दोषका आश्रय पुरुष है ताके कर्त्तापणाका अभाव होतै भी वेदके प्रमाणपणा निश्चय कीजिये है, गुणके सद्भावहीतै नाही है सो ही हमारें कही है, ताका श्लोकका अर्थ—शब्दके विषै दोष उपजै है सो तौ वक्ताके आवीन है ऐसा निश्चय है, बहुरि कहू दोषका अभाव है सो गुणज्ञान वक्तापणाके आवीन है, जातैं वक्ताके गुणनि-करि दूर किये जे दोष ते फेरि शब्दमें आवैं नाही, बहुरि यह पक्ष समीचीन है जो वक्ताका अभावकरि तिस वक्ताके आश्रय जे दोष ते शब्दमें न होहि। ताका समाधान आचार्य करै हैं—जो यह कहना भी अयुक्त है जातैं हमारा अभिप्राय मीमांसकनै जाण्या नाही, जातै हमनैं तौ वक्ताके अभाव होतै वेदके प्रमाणपणाका अभाव है ऐसैं कहा

( १ ) शब्दे दोषोद्भवस्तावद्वक्ताधीन इति स्थितम् ।

तदभाव क्वचित्तावद्गुणवद्वक्तृकत्वत ॥ १ ॥

तद्गुणैरपरुष्टाना शब्दे सक्रात्यसभवात् ।

यथा वक्तुरभावेन न स्युर्दोषा निराश्रयाः ॥ २ ॥

नाही । हमनेँ तो ऐसे कहा है—जो वेदके व्याख्यान करनेवालेनिकै अतीन्द्रिय पदार्थनिका देखना आदि गुणनिका अभाव होतै दोषनिका अभाव नाही, तातै वेदविषै भी दोषनिका सद्भाव आवै, तत्र प्रमाणपणाका निश्चय नाही, ऐसै कहै है । तातै अपौरुषेयपणा होतै भी वेदके प्रमाणपणाका निश्चयका अयोग है । तातै इस अपौरुषेयपणा रूप वेद करि हमारा आगमके लक्षणके अव्यापीपणा अर असभवीपणा नाही हे । यातै बहुत कहनेकरि पूरी पडो ॥ ९४ ॥

आगे बौद्धमती कहै हे जो शब्दकेँ अर अर्थकेँ सबधका अभाव है तातै शब्द अन्यका निषेधमात्र कहनेवाला है, नाम जाति गुण क्रिया आदि स्वरूप शब्दका अर्थ नाही है तातै शब्दकेँ आप्तप्रणीतपणा होतै भी यातै सत्य अर्थका ज्ञान कैसेँ होय ? ऐसै तर्क होतै सूत्र कहै है,—

**सहजयोग्यतासंकेतवशाद्धि शब्दादयो वस्तुप्रति-  
पत्तिहेतवः ॥ ९५ ॥**

याका अर्थ—सहज कहिये स्वभावभूत योग्यता कहिये वस्तुस्वरूप विषै पुरुषका अभिप्रायका नियम “जैसेँ पृथु वृणोदर आकाररूप माटीका रूप है सो घट है” ऐसै संकेतके वगतै ‘हि’ कहिये प्रकटपणै ते पूर्वोक्त आप्तप्रणीत शब्द अर आदि शब्दतै अगुली आदिकी समस्या हैं ते वस्तुकी प्रतिपत्ति कहिये ज्ञान ताकू कारण है ॥ ९५ ॥

आगे याका उदाहरण कहै हैं,—

**यथा मेवाद्यः सन्ति ॥ ९६ ॥**

याका अर्थ—जैसेँ मेरु आदिक है ते हैं । इहा बौद्धमती कहै है—जो जे ही शब्द तो अर्थके होतै देखे ते ही शब्द अर्थके अभाव

भी देखिये हैं तो अर्थके कहनहारे शब्द कैसे ? ताकू आचार्य हैं—यह भी कहना अयुक्त है जातैं जे अर्थके कहनहारे शब्द ही है तिनिंतैं अर्थके कहनहारे शब्द अन्य ही हैं, सो अन्यकै व्यभिचार होतैं अन्यकै कहना युक्त नाही, जातैं यार्भैं अतिप्रसंग दूषण आवै जो ऐसैं न मानिये तौ इन्द्रजालके घडेमें धूम होतैं भी अग्नि नाही व्यभिचार होतैं पर्वत आदिने पिपैं धूम होय ताकै भी व्यभिचारका ग ठहरे । वदुरि जो कहै—यत्नतैं परीक्षा किया कार्य कारणकू अधि वर्त्तैं नाही, तौ ऐसैं इहा भी समान जानना, जो शब्द जिस पिपैं होय तिसकू ही कहै है नाकैं परीक्षा किया शब्द है सो अर्थकू ही व्यभिचरै है । ऐसैं होतैं अन्यका निषेधकै शब्दार्थपणाकी कल्पना सो प्रयासमात्र ही है । वदुरि अन्यापोह कहिये अन्यका निषेध शब्दका अर्थ नाही ठहरे है जातैं प्रतीतिविरोध है प्रतीतिमें ऐसैं आगता ही । जातैं गौ आदि शब्दके मुननें तैं यह अन्य नाही ऐसा सामान्य मान जो तुच्छाभाव सो तौ प्रतीतिमें आवै है नाही' तिस गऊ शब्दतैं साक्षादिमान पदार्थविपैं प्रतीति देखिये है, गऊते अन्यकी बुद्धि तैं होय ऐसा तहा अन्य शब्द ल्यागना । वदुरि कहै—एक ही शब्दतैं दोय अर्थकी प्रतीतिका सभावन है तातैं अन्य शब्द ल्याव प्रयोजन नाही । ताकू कहिये—जो ऐसैं नाही, एक शब्दकैं दोय अर्थके कहनेका विरोध है असभय है । वदुरि विशेष कहै—जो गऊ शब्दकैं गऊतैं अन्यकी व्यावृत्ति प्रिय होतैं पहलें तौ गऊ नाही ऐसी प्रतीति आवै है, सो ऐसैं तौ बनै नाही लोककैं तौ गऊ ही गऊ अर्थकी प्रतीति होय है यातैं अन्यापोह शब्द का अर्थ ही । वदुरि विशेष कहै है—जो अपोह कहिये निषेध सो सामान्य तौ शब्दका अर्थपणाकी प्रतीतिमें लिया हुवा पर्युदास प्रतिषेधरूप

है कि प्रसज्य प्रतिषेधरूप है ? ऐसै दोय पक्ष पूछिये । जहा विधिकी प्रधानता होय निषेध गौण होय तथा पर्युदासप्रतिषेध होय । इहा जाका निषेध करना होय ताके शब्दके पूर्वे नकार ल्यावै, जैसे काहनै कहा 'अब्राह्मणकू ल्याव' तथा जानिये ब्राह्मणका तो निषेध है अर अन्य वैश्यादिककी विधि है तिनिकु बुलावै है । वहुदि जहा विधिकी तौ अप्र-वानता होय अर निषेधकी प्रधानता होय तथा प्रसज्य प्रतिषेध होय इहा क्रियाकी साथ नकार ल्यावै जैसे काहनै कहा—'ब्राह्मणकू न ल्याव' तथा जानिये नाही ल्यावनेकू कहै है, इहा अत्यत निषेध जानना । सो इहा अन्यापोह शब्दार्थविषै दोय पक्ष पूछि तथा कहै—पर्युदास प्रति-षेध है तौ गजपणा ही नामान्तरकरि कहा जातै अभावके अभावके तौ अन्यभावका सद्भावपणा ही है, गज के अभावका अभाव कहा तव गजका ही अन्य नाम कहा । वहुदि इहा पूछिये जो गज शब्दके वाच्य अश्व आदिकी निवृत्ति है लक्षण जाका ऐसा अभाव कहा है । जो कहै अपना स्वलक्षण जो क्षणिक निरन्वय तिसस्वरूप है, तौ यह तौ वणै नाही जातै स्वलक्षण तौ सकल विकल्प अर वचन इनिके गोचरतै दूरवर्ती है । वहुदि कहै जो कावरापणा आदि व्यक्तिरूप है तौ यह भी नाही है, जातै बौद्ध शब्दकू सामान्यका वाचक कहै है सो काव-रापणा आदि विशेषरूप व्यक्ति तिनिकु कहै शब्दके सामान्यका वाचक कहनेका अभावका प्रसग आवै है । तातै समस्त जे गजकी व्यक्ति तिनि विषै अन्वयकी प्रतीतिकी उपजावनहारा अर तथा न्यारा न्यारा समस्तपणाकरि व्यक्तिनिविषै वर्तमान ऐसा सामान्य ही गोजब्दका अर्थ है, ताहीका अपोह ऐसा नाम करतै तौ नाममात्र ही भेद होय है अर्थ-भेद तौ नाही । तातै आदिका पक्ष जो पर्युदासनिषेध सो तौ श्रेष्ठ नाही । वहुदि दूसरा पक्ष जो प्रसज्यप्रतिषेध सो भी श्रेष्ठ नाही है जातै

ज आदि शब्दनिका प्रसज्यप्रतिषेध होय तत्र कोई वाह्य पदार्थ विषै  
 वृत्तिका प्रयोग होय, अर तुच्छाभाव मानिये तौ नैयायिकमतका  
 प्रेशका प्रसग आवे । वहुदि विज्ञेप कहै है—जो गज आदिक जे  
 सामान्य शब्द हैं, वहुदि जे शाबलेय कहिये काबरा आदिक विशेष  
 शब्द हैं तिनिकै बौद्धके अभिप्रायकरि पर्यायशब्दपणा आवै अर्थका  
 अभाव ठहरै जातै एक अपोह ही सर्व शब्दनिका अर्थ ठहरै,  
 सै वृक्षका दूसरा नाम पाटप इत्यादि पर्याय शब्द हैं तिनिका अर्थ  
 नारा नाही तैसै ठहरै । वहुदि तुच्छा भाग कहिये सर्था अभाव ताके  
 सै भेद युक्त नाही है । ससृष्टत्व, एकत्व, नानात्व भेद है ते तौ वस्तु  
 त्रिषै प्रतीतिमें आवै हैं । वहुदि अभावविषै भेद मानिये तौ वस्तुप-  
 णाकी प्राप्ति आवै है जातै वस्तुपणाका लक्षण भेद स्वरूप है । वहुदि  
 निषेध करने योग्य जे गज शब्दके अश्व आदिक ते ही भये सबधी  
 तिनिके भेदतै अभावमें भेद कहै तौ यह वणै नाही जातै प्रमेय अभि-  
 धेय आदिक जे विधिरूप शब्द हैं तिनिकी प्रवृत्तिका अभावका प्रसग  
 आवे । जाते प्रमेय आदि शब्दनिकै 'व्यवच्छेद्य' कहिये निषेध करने  
 योग्य अप्रमेय आदि है सो ताके अतद्रूपकरि भी अप्रमेय आदिरूप-  
 णा होतै तिस अप्रमेय आदितै व्यवच्छेदका अयोग है, तातै तहा  
 प्रमेय अभिधेय इत्यादि शब्द वाच्य अपोहविषै सबधीके भेदतै भेद  
 तसै होय । वहुदि विज्ञेप कहै है—शाबलेय काबरा आदि शब्दनिषिषै  
 अपोह कहिये निषेध सो एक ही नाही ठहरै है जातै व्यक्ति व्यक्ति विषै  
 नारा न्यारा ही ठहरै है । वहुदि कहै—जो काबरा आदि शब्द अपो-  
 हका भेद नाही करै है तौ ताकू कहिये—अश्व आदि शब्दभी भेद  
 करनेवाले मति होहु जाकै अपने सामान्यमाही जे काबरा आदि गुण ते  
 भेद करनेवाले नाही, ताके अश्व आदि भेद करनेवाले कहना तौ अति-

साहस है, जवरी है । वस्तुके भी सबधीके भेदतै भेद न पाइये तब अवस्तुके कैसे होय ? सो ही कहिये है,—एक ही देवदत्त आदि नामा कोई पुरुष कडा कुडळ आदि पहरे तब तिनि सबधीनिके भेदतै अनेकपणा होय नाही । बहुरि विपेण कहै है —सबधीके भेदतै भेद भी कहु होहु परतु वस्तुभूत सामान्य मानें विना अन्यापोह है आश्रय जाका ऐसा सबधी है सो तुमारै होनें योग्य न होय है, सो ही कहिये है —जो कावरा आदि विपै वस्तुभूत सारूप्य कहिये समानता ताका अभाव है तौ अश्व आदिका परिहार करि तहा ही तिनिका विशेषरूप यह गऊ है ऐसा नाम अरु ज्ञान कैसे होय तातै सबधीका भेदकरि भेद चाहै है तौ सामान्य भी वस्तुभूत अगीकार करना योग्य है । बहुरि विशेष कहै है—जो अपोह शब्दार्थकी पक्ष विपै सकेत ही वर्णै नाही जातै तिस अपोह के ग्रहणका उपायका असभव है । तहा तिसका ग्रहण विपै प्रत्यक्ष प्रमाण समर्थ नाही जातै प्रत्यक्षका तौ वस्तु विषय है, अन्यापोह तौ अवस्तु है । बहुरि अनुमान भी ताका ग्रहणका उपाय नाही जातै अनुमान तौ स्वभाव तथा कार्य वस्तुका लिंग होय तिस करि उपजै है, अपोह है सो तौ निरुपाख्य कहिये निःस्वभाव है तातै स्वभावलिंग नाही अरु अर्थक्रियाकरि रहित है तातै कार्यलिंग नाही ॥ बहुरि विशेष कहै है—गऊ शब्दके अगऊका अपोह कहनहारापणा होतै गऊ ऐसा शब्दका कहा अर्थ होय ? जातै विना जाण्याके विधि निशेधविपै अधिकार नाही है । जो कहै अगऊ की निवृत्ति गऊ शब्दका अर्थ है तौ इतरेतराश्रयनामा दोष आवैगा, अगऊका व्यवच्छेद तौ अगऊका निश्चय भयें होय बहुरि सो अगऊ गऊकी निवृत्तिस्वरूप है, बहुरि गऊ है सो अगऊका व्यवच्छेदरूप है ऐसै इतरेतराश्रय दोष है । बहुरि अगऊ इस पदमें भी गऊ ऐसा उत्तरपद है ताका अर्थ भी ऐसै

ही विचारना, गऊकी व्यावृत्तितै अगऊका निश्चय होय अगऊकी व्यावृत्तितै गऊका निश्चय होय । बहुरि कहै—जो अगऊ ऐसे इहा गोशब्दका अर्थ विधिरूप और ही है, तौ अपोहही शब्दार्थ है ऐसा कहना विगडैगा । तातै कही जो युक्ति ताकरि विचान्या हुवा अपोहका अयोग है ॥ तातै अन्यापोह शब्दका अर्थ नाही है यह निश्चय भया जो सहज योग्यताके वशतै शब्दादिक हैं ते वस्तुकी प्रतिपत्तिके कारणा है ॥ ९६ ॥

इहा श्लोक —

स्मृतिरनुपहतेयं प्रत्यभिज्ञानवज्ञा  
प्रमितिनिरतचिन्ता लैगिकं सद्गतार्थम् ।  
प्रवचनमनवद्यं निश्चितं देववाचा  
रचितमुचितवाग्भिस्तथ्यमेतेन गीतम् ॥

याका अर्थ — इस अधिकारविषै निर्गोध तौ स्मृतिप्रमाण कहा, बहुरि आदरनेयोग्य प्रत्यभिज्ञान प्रमाण कहा, बहुरि प्रमिति कहिये प्रमाणका फलरूप ज्ञान तिसविषै लीन ऐसा चिन्ता कहिये तर्क प्रमाण कहा, बहुरि यथार्थ है अर्थ जामै ऐसा लैगिक कहिये अनुमान प्रमाण कहा, बहुरि निर्दोष प्रवचन कहिये आगम प्रमाण कहा । ये पाच परोक्षप्रमाणके भेद अकलकदेव आचार्यके वचनकरि निश्चय किया हुवा माणिक्यनदिनै उचितवचन करि रच्या हुवा मै अनन्तवीर्य आचार्य यह यथार्थ गाया है ॥ १ ॥

छप्पय

स्मृति वरनी निरदोष तथा प्रतिभिज्ञा सांची,  
तर्क यथारथरूप बहुरि अनुमा शुभ वाची ।



आगम बाधरहित, देव अकलंक विचारा,  
 ताके वच अनुसार नंदिमाणिकनै धारा ॥  
 तेही अनंतवीरज गणी भापे भेद परोक्षके ।  
 देशभापभापी पढो गुणी सुबुद्धी नर जिसे ॥१॥

ऐसैं परीक्षामुखप्रकरणकी लघुवृत्तिकी  
 वचनिकाविषै परोक्षका प्रपञ्च  
 तीसरा समुद्देश  
 समाप्त भया ॥

# चतुर्थ-समुद्देश ।

→\*←

( ४ )

आगै प्रमाणकी स्वरूप सख्या विप्रतिपत्तिका निराकरण करि अत्र प्रमाणका विषयकी विप्रतिपत्तिका निराकरणके अर्थ सूत्र कहै है,—

**सामान्यविशेषात्मा तदर्थो विषयः ॥ १ ॥**

याका अर्थ—सामान्य विशेष स्वरूप तिस प्रमाणका अर्थ हे ताकू विषय कहिये । तहा 'तत्' शब्दकरि प्रमाण लेना ताकै ग्रहण करने योग्य जो अर्थ सो विषय है ताका विशेषण सामान्य अर विशेष है आत्मा जाका, ऐसा है । सामान्य अर विशेषका स्वरूप आगै कहसी । इनि दोऊनिका ग्रहण तथा आत्मशब्दका ग्रहण है सो केवल सामान्यहीकै तथा केवल विशेषहीकै तथा केवल दोऊ स्वतंत्रकै प्रमाणका विषयपणाका प्रतिषेधकै अर्थ है, न्यारे न्यारे ही केवल विषय नाही ।

तहा केई तौ सत्ता सामान्यहीकू प्रमाणका विषय मानै हैं तिनमें सत्तामात्र देह जो परम ब्रह्म ताकै तौ प्रमाणका विषयपणा का निराकरण पूं सर्गज्ञके विवादविषै कियाहीथा । जातै सत्ता मात्रकै केवल सामान्यपणा है सो प्रमाणका विषय नाही । बहुरि तिस शिवाय अन्य विचारिये है, तहा साख्यमत वाले तां प्रधानकू सामान्य कहै है सो प्रमाणका विषय मानै हैं, ताका वचनका श्लोक हे, ताका अर्थ ऐसा—जो सत्त्व रज तम ये तीन जाँ पाइये, बहुरि अत्रिवेकी कहिये महत्

१ त्रिगुणमविवेकि विषय. सामान्यमचेतनं प्रसवधर्मि ।

व्यक्त तथा प्रदान तद्विपरीतस्तथा च पुमान् ॥

आदितै भेदरहित बाह्यविषयस्वरूप अभिन्न एक रूप ऐसा सामान्य, बहुरि अचेतन कहिये जड, बहुरि उत्पत्तिधर्मस्वरूप, बहुरि व्यक्त कहिये प्रकट दीखै, तैसैं तौ प्रधान है, बहुरि तिसतैं विपरीत कहिये उलटा विशेषणस्वरूप अर तैसा पुरुष है ऐसैं साख्य कहै है। ताकू दोय पक्ष पूछिये—जो ऐसा प्रधान केवल महत् आदि कार्यके निपजावनें प्रवर्त्तै है सो काहूकू अपेक्षा लेकरि प्रवर्त्तै है कि विना अपेक्षा ही प्रवृत्ति है ? जो कहै अपेक्षा लेकरि प्रवर्त्तै है तौ किसकी अपेक्षा ले है, सो निमित्त कहना जाकी अपेक्षा ले प्रवर्त्तै। तहा कहै—जो पुरुषका प्रयोजन ही याके प्रवर्त्तनेमें कारण है जातैं ऐसा कह्या है, पुरुषार्थ हेतु करि प्रधान प्रवर्त्तै है। तहा पुरुषार्थ दोय प्रकार है, एक तौ शब्द आदि विषयका ग्रहण करना, दूजा गुण तौ स्पर्श आदि अरु पुरुषतैं अन्य जो प्रवान तिनितैं पुरुषकै भेदका देखना, ये दोय पुरुषार्थ कहे है। ताकू आचार्य पूछै है—कि यह सत्य है तैसैं प्रवर्त्तता भी प्रधान है सो पुरुषकृत किछू उपकार लेकरि प्रवर्त्तै है कि नाहीं लेकरि प्रवर्त्तै है ? जो कहैगा पुरुषकृत उपकार लेकरि प्रवर्त्तै है तौ तहा पूछै है—कि सो उपकार प्रधानतैं भिन्न है कि अभिन्न है ? जो कहै—भिन्न है, तौ यह उपकार प्रधानका है ऐसा नाम काहेतैं भया ? जो कहै—प्रधानकै अर उपकारकै सबव है, तौ समयायादिक सबध साख्य मानै ही नाहीं तब सबध काहेका ? बहुरि तादात्म्य कहै तौ भेद कैसें कहिये, तादात्म्य तौ भेदका विरोधी है। बहुरि दूजा पक्ष कहै—जो उपकार प्रधानतैं अभिन्न है तौ प्रधान ही तिस पुरुष करि किया ठहन्या। बहुरि कहै—जो प्रधान पुरुष है उपकारकी अपेक्षा विना ही प्रवर्त्तै है तौ मुक्तात्मा प्रति भी प्रधान प्रवर्त्तै, यामै विशेष नाहीं। या ही कथन करि निरपेक्षप्रवृत्ति पक्ष भी निराकरण किया, तहा भी हेतु कह्या सो ही जानना।

बहुति विशेष कहैं हैं—जो प्रधान कोई प्रकारकरि सिद्ध होय तौ कही बात सारी बर्णें सो प्रधानकी तौ सिद्धी ही होय नाही, काहू प्रमाण करि निश्चय किया जाय नाही । इहा साख्य कहै है—जो कार्य जगतमें होय है तिनिकें एक अन्वय देखिये है तातैं कोई एक कारण करि उपजवापणा मानना, बहुति जे महत् अहकारादिक कार्य है तिनिके भेदनिका परिणाम देखिये है । तातैं इनि दोज हेतुनितैं जैसे घट घटी सरावा आदिकें एक माटीका अन्वय अर भेदपरिणाम देखिये है ताका कारण एक मृत्तिका दीखै है तैसे महत् आदि कार्यानिकें एक अन्वय देखनेतैं बहुति भेदनिका परिणाम देखनेतैं एकरूप कारण प्रमान मानिये है, ऐसे प्रधानकी सिद्धि है । तहा आचार्य कहैं हैं—यह चर्चा तौ सुदर नाही जातैं मुख दु ख मोहरूपपणा करि घट आदिकें अन्वयका अभाव है, जडकें चेतनका अन्वय होय नाही सुखादिकका अन्वय तौ अन्तरग तत्त्व ही कै पाइये है तातैं सर्व ही कार्यानिकें तौ एक अन्वय वण्णा नाही । इहा साख्य कहै—जो अन्तरङ्ग तत्त्वकें तौ सुख आदिका परिणाम नाही अर मुख दु ख आदिकरूप परिणामता जो प्रमान ताके ससर्गतें आत्माकें भी ते प्रतिभासै है । तहा आचार्य कहै है—यह भी बर्णें नाही, जो प्रतिभासमान वस्तु नाही ताकें भी ससर्गकी कल्पना कीजिये तौ तत्त्वकी सख्याका नियमका निश्चय नाही होय, सो कही है, ताका श्लोकका अर्थ —

जो ससर्गतें ही अविभाग कहिये अभेद मानिये जैसे लोहके गोलाकें अर अग्निकें है तैसे तौ सर्व वस्तुकें भेद अभेदकी व्यवस्था कहिये नियम ताका उच्छेद होय जाय, ऐमै तत्त्वकी सख्याका नियम ठहै

१ ससर्गादविभागश्चेदयोगोलकवहिवत् ।

भेदाभेदव्यवस्थैवमुत्पन्ना सर्ववस्तुषु ॥ १ ॥ इति ।

नाही । बहुरि जो परिणामनामा हेतु कझा सो एक स्वभावरूप माटीतै भये जे घट घटी सरावा आदि तिनिविपै भी है, बहुरि अनेक स्वभावरूप जे पट कुटी मुकुट शकट, आदि तिनि विपै भी पाइये है, यातै हेतु अनैकान्तिक है, तातै प्रधान जो प्रकृति ताकी सिद्धि नाही है, सो ऐसै प्रधानका ग्रहणके उपायका असभव है । अथवा समग्रै तौज तिसतै कार्यकी उत्पत्तिका अयोग है । साख्यनै जो कह्या ताकी दोय आर्या है, 'तिनिका अर्थ — प्रकृतितै तौ महान् होय है जो उत्पत्तितै लगाय नाश ताई स्थायी रहै ऐसी बुद्धिकू महान् कहै है, बहुरि तिस महान्तै अहकार होय है, बहुरि तिस अहकारतै पौडश गण होय है ( ते श्रोत्र त्वचा चक्षु जिह्वा घ्राण ये तौ पाच बुद्धि इन्द्रिय, अर पायु उपस्थ वचन पग हाथ ये पाच कर्म इन्द्रिय है, एक मन है, रूप रस गंध शब्द स्पर्श ये पाच तन्मात्रा है ऐसै सोलह भये ) बहुरि तिस पौडशगणतै पाच जे तन्मात्रा तिनि तै पाच भूत उपजै है, ते कहिये हैं,—रूपतै तौ अग्नि होय है, रस तै जल होय है गंधतै भूमि होय है, शब्दतै नभ होय है, स्पर्शतै पवन होय है, ऐसै सृष्टिजा क्रम है । तहा मूल प्रकृति तौ विकृति रहित है ( विकार रहित है ) अर याका कोई कारण भी नाही, बहुरि महत् आदि हैं ते प्रकृतिकी सात विकृति हैं अर सोलह गण है सो विकार है, ऐसै विकार हैं ते सात अर सोलह तैस है । बहुरि पुरुष है सो विकृति भी नाही अर प्रकृति भी नाही । ऐसै पचीस तत्व

१ यदुक्त परेण—प्रकृतेर्महान् ततोऽहकारस्तस्माद्गणश्च पौडशक ।

तस्मादपि पौडशकात्पचभ्य पच भूतानि ॥ १ ॥

वचनिकाकी प्रतिमें दो आर्याओंका उल्लेख है परन्तु मुद्रित संस्कृत प्रतिमें उपरिलिखित सिर्फ एक यही आर्या है, दूसरी नहीं है ।

कहे । तिनिका वर्णन वध्याके पुत्रका सुरूपपणाका वर्णन सराखा है याका प्रिय असत्यार्थ है, तातें आदरने योग्य नाही । प्रकृतितें कार्यकी उत्पत्ति वर्णें नाही । आकाश तौ अमूर्त्तिक है अर पृथ्वी आदि मूर्त्तिक हैं तिनिकें एक कारणतें उपजनेका अयोग है । जो ऐसैं न मानिये तौ अचेतन जो पचभूतका समूह तातें चैतन्यकी सिद्धि होय, तत्र चार्नाकमतकी सिद्धिका प्रसंग आवै । तत्र साख्यमतका वास भी न रहै । बहुरि सत् कार्यवाद साख्य करै है ताका प्रतिपेध “ प्रमेयकमलमार्त्तंड ’ ग्रथ-विषै विस्तारकरि कह्या है, सो इहा नाही कहिये है, या ग्रथकै सक्षेप-परूपणा है यातें, ऐसैं जानना । ऐसैं प्रिचार किये सामान्यमात्रही प्रमाणका प्रिय वर्णें नाही इहा ताई साख्यमतीसू चरचा है ।

आगैं साख्य आदि सामान्यहीकू तत्त्व कहैं है तैसे बौद्धमती कहैं है—जो विशेष ही तत्त्व है, वस्तुस्वरूप है, ये ही प्रमाणका प्रिय है जातें तिनिकै असमान आकारनिकरि सामान्य आकारनितें समस्तपणा करि भिन्नस्वरूपपणा है, भाग्यार्थ—विशेष हैं ते सामान्यतें सर्जथा भिन्न ही हैं । नैयायिक सामान्यकू सर्वथा एक माने है सो ऐसे एक सामान्यकें अनेक विशेषनि प्रियै व्याप्ति करि रत्तनके समग्रका अभाव है । एक सामान्य अनेक विशेषनिभै कैसे व्यापे । तिस सामान्यकें एक व्यक्ति प्रियै समस्तपणा करि तिष्ठना पावै तिस ही काल अन्य व्यक्ति विषै पाजनेका अभावका प्रसंग आवै है । बहुरि जो कहिये—तिस ही काल अन्यव्यक्ति विषै भी पाइए है तौ सामान्य नाना ठहरै जातै एक ही काल भिन्नदेशपणाकरि तिष्ठते जे व्यक्ति तिनिविषै समस्तपणाकरि जैसे व्यक्ति न्यारे न्यारे हें तैसे सामान्य भी न्यारे न्यारे पावें । बहुरि जो ऐसैं होतै भी सामान्यकें नानापणा न होय तौ व्यक्ति भी न्यारे न्यारे मति होहु । तातें जो बुद्धि करि अभेद मानिये है सो ही सामान्य

है वस्तुभूत नाही । सो हमारे कहा है, ताका श्लोकका अर्थ —जो पदार्थ एक जायगा देखिये सो अन्य जायगा कहू न देखिये है तातैं बुद्धि विपै अभेदकल्पना सो ही सामान्य है, यातैं भिन्न और कछू नाही है । बहुरि बौद्ध ही कहै है—ते विशेष परस्पर सबधरहित ही हैं जातैं तिनिकै सबध विचारया हुवाका अयोग है । जो एकदेशकरि विशेषनिकै सबध कहिये तौ एक परमाणुकै छहौंही दिशातैं छह परमाणुका एककाल सयोग होतैं परमाणुकै छह अशपणाकी प्राप्ति होय, सो परमाणुकै छह अश कहना सभवै नाही । बहुरि सर्वस्वरूपकरि सबध कहिये तौ पिंडकै अणुमात्रपणाका प्राप्ति आवै । बहुरि अवयवीका भी निषेध है । तातैं विशेषनिकै परस्पर सबध नाही वणै है । बहुरि अवयवीका निषेध ऐसैं है—जो वृत्तिविकल्प कहिये अवयवीका अवयवनिविपै वृत्तिका विचार ताकरि तथा अनुमानकरि बाधाही आवै है । सो ही कहिये है, बौद्ध नैयायिककू कहै है—अवयव हैं ते अवयवीविपै वत्तैं है यह तौ तैं मानीही नाही है बहुरि अवयवी है सो अवयवनिविपै वत्तैं है ऐसैं मानी है, सो इहा दोय पक्ष पूछिये है—जो एकदेशकरि वत्तैं है कि सर्वस्वरूप करि वत्तैं है ? जो कहै एकदेशकरि वत्तैं है तौ अवयवीकै अवयवनि सिवाय अन्य अवयवका प्रसंग आवै, बहुरि तिनि विपै भी अन्य एकदेशकरि अवयवी वत्तैं तज अनवस्था पावै । बहुरि कहै सर्व स्वरूपकरि अवयवी अवयवनि विपै वत्तैं है,—तौ पूछिये—एक एक अवयव प्रति स्वभावभेदकरि वत्तैं है कि एकरूपकरि वत्तैं है ? जो कहै—

( १ ) तदुक्तम्—

एकत्र दृष्टो भावो हि द्वचिन्नान्यत्र दृश्यते ।

तस्मान्न भिन्नमत्स्यन्यत्सामान्यं बुद्ध्यभेदतः ॥१॥

स्वभाभेदकरि वर्त्तै है तौ अवयवी बहुत ठहरै है । बहुरि कहै—एकरूप करि वर्त्तै है, तौ अवयविकै एकरूपपणा ठहरै है । अथवा स्वभावभेदकरि तथा एकरूपकरि ऐसैं पूछना मति होइ, ऐसैं ही कहना—न्यारे न्यारे एक एक अवयवनि करि एक एक अजयवी समस्तपणाकरि वर्त्तै तौ अवयवी बहुत ठहरै हैं । ऐसैं होतैं वृत्तिविकल्पतैं वाधा आप्रै है ॥ अब अनुमानतैं वाधा दिखाप्रै हे—जो देखनें योग्य होता सता भी ग्रहणमें न आप्रै सो नाही ही है, जैसें आकाशका कमल, तैसें अवयवनिप्रै अजयवी ग्रहणमें नाही आवै हैं ॥ बहुरि जाका ग्रहण न होतैं जाकी बुद्धि का अभाव, सो तिसतैं अन्य अर्थ नाही जैसें वृक्षका ग्रहण नाही तहा वन नाही ॥ पहले अनुमानतैं तौ अवयवनिविषै अवयवी नाही ऐसा सिद्ध किया, इस अनुमानतैं भिन्न अर्थ नाही ऐसा कहा ॥ ऐसैं अजयवीका निषेध किया, सबका पूर्व निषेध किया ही या ॥ इनि दोऊ हेतुनितै रूप आदिके परमाणु हैं ते निरग्न है परस्पर स्पर्शनेगळे नाही सर्गथा भिन्न भिन्न ही हैं, बहुरि ते एक क्षणमात्र स्थायी हैं नित्य नाही हैं जिनिका क्षण क्षणमें विनाश होय अन्य उपजै हैं जातैं विनाश प्रति अन्यकी अपेक्षा नाही है ॥ याका प्रयोग ऐसा—जो जिस भाग प्रति अन्यकी अपेक्षा नाही करै है सो तिस स्वभाव विषै नियमरूप है जैसें स्वकार्य पट आदिकी उत्पत्तिविषै अन्तमें जो तनु आदि सामग्री है सो अन्य कारण नाही चाहै है सो तिस स्वभावविषै नियत है ॥ बहुरि इहा कोई आशका करै—जो घट आदिका नाश मुद्रादिककरि होय है यह अन्यकी अपेक्षा है ॥ तहा बौद्ध दोय पक्ष पूछै है—जो घट आदिका नाश मुद्रादिक करै है सो नाश घटतैं भिन्न करै है कि अभिन्न करै है ? जो भिन्न करै है तौ नाश घटतैं भिन्न रखा तन घटकै स्थिति ही भई ॥ इहा कहै—जो विनाशके सर्ग-



घटै घटकू भी नष्ट भया ऐमै कहिये तौ सद्भावकै अर अभावकै सबध कहा है ? जो कहै—तादात्म्य है सो तौ नाही वणै जातै भाव अभावकै तौ भेद है ॥ बहुरि कहै—जो तदुत्पत्ति कहिये कार्यकारणसबध है तौ सो भी नाही है जातै अभावकै कार्यका आधारपणा वणै नाही ॥ बहुरि कहै—मुद्गर घटका नाश घटतै अभिन्न करै है तौ घट आदिही किया ठहरै' नाश अर घटमै भेद नाही, ऐसैं होतै घटतौ पहले है ही, तिसनै किया कहा ? ऐसैं घटतै अभिन्न नाश कहनेमै करणा वृथा होय है । ऐसै नाशकै अन्यकी अपेक्षारहितपणा सिद्ध भया । सो परमाणु-निकै विनाशरूप स्वभावका नियमपणा साधै ही है । बहुरि अनित्य विशेषरूप परमाणु तिनिकै तिस स्वभावका नियमपणा सिद्ध होतै तिनितै अन्य जे आत्मा आदिकु विवादगोचर भये वस्तु तिनिकै सत्त्व नामा आदि हेतुकरि सावतै इस दृष्टातकरि क्षणस्थितिस्वभावपणाकी सिद्धि होय ही है । सो ही कहिये है —जो सत् है सो सर्व एकक्षण-स्थितिस्वभावरूप हैं जैसे घट है तैसे ही सत् रूप भये भात्र हैं, ऐसैं तौ वहिव्याप्ति मुख करि अनुमान किया । अब अन्तर्व्याप्ति मुख करि अनुमान करै है—अथवा सत्व है सो ही विपक्ष जो नित्य ता विपै बाधक प्रमाणका बलकरि दृष्टान्त विना ही समस्त वस्तुकै क्षणिकपणाका अनुमान करावै है । सो ही कहिये है,—सत्त्व है सो अर्थक्रिया करि व्याप्त है, बहुरि अथक्रिया है सो क्रमयौगपद्यकरि व्याप्त है, बहुरि क्रम अर यौगपद्य ये दोऊ है ते नित्यतै निवृत्तिरूप होते अपनी व्याप्य अर्थक्रियाकू लार ले निवृत्तिरूप होय है, भावार्थ—नित्यमै अर्थक्रिया न वणै है, बहुरि सो अर्थक्रिया है सो अपना व्याप्य सत्त्वकू लार ले है नित्यमै सत्त्व नाही रहै है, ऐसैं नित्यकै क्रम यौगपद्य करि अर्थक्रियाका विरोध है, तातै अर्थक्रिया विना सत्त्वका असभव नाही, सो ही

विपक्ष जो नित्य ताविपै वाधकप्रमाण है । वहुरि नित्यकै अनुक्रम करि तथा युगपत् अर्थक्रिया नाही सभवै है, नित्य जो एकही स्वभाव करि पूर्व अपर काल विपै होते दोय कार्य करै तौ कार्यका भेद करनेवाला नाही होय जातै नित्यकै एक स्वभावपणा है । जो नित्यकै एक स्वभावपणा होते भी कार्यकै नानापणा है तौ अनित्य विपै कार्यके भेदतै कारणका भेदकी कल्पना निष्फल ही होय है । तैसा एक ही कोई कारण कल्पनें योग्य होय है जाकरि एक स्वभावरूप एक ही करि समस्त चराचर वस्तु उपजै । वहुरि नैयायिक कहै—जो नित्य वस्तुकै स्वभावका नानापणा ही कार्यके भेदतै मानिये है, तौ तहा पूछिये—जो ते स्वभाव तिस नित्य वस्तुकै सदा सभवते है तौ कार्यका सकरपणा ओपेगा जीव अजीव नर नारक एक काल उपजते ठहरैगे ? वहुरि ते स्वभाव सदा नाही सभवते हैं तौ तिनिकी अनुक्रमतै उत्पत्ति होने विपै कारण कहा है, सो कह्या चाहिये ? तिस नित्यतै ये हैं ऐसै एक स्वभावतै उत्पत्ति होतै तिनि स्वभावनिकै भेदके असभवनेतै सो ही कार्यनिकै युगपत् प्राप्ति सभवै । वहुरि कहै—जो नित्य कारणकै सहकारी कारण क्रमतै होय तिस अपेक्षा करि ताके स्वभावनिका अनुक्रम करि सद्भाव है, तातै तुम कह्या जो दोष, सो नाही । ताकू कहिये—जो ऐसै कहना भी नीकै मिलै नाही, जो नित्य है अर समर्थ है ताकै परकी अपेक्षाका अयोग है । वहुरि सहकारी कारणकरि सामर्थ्य करणा मानिये तौ नित्यताकी हानि आये, सहकारिनै नई सामर्थ्य उजाई तब नित्य कहा रहा । वहुरि कहै—सहकारी कारण नित्यतै सामर्थ्य भिन्न ही उपजावै है यातै नित्यताकी हानि नाही, तौ नित्य तौ अकिंचित्कर रहा, कछू करनेवाला नाही, सहकारी करि उपजाई जो सामर्थ्य तिसहीकै कार्यकारणपणा ठहरया । वहुरि कहै नित्य अर

सामर्थ्यके सबध है तातै नित्यकै भी कार्यकारीपणा कहिये तौ तह दोग पक्ष पूछै हैं—सबध एक स्वभाव है कि अनेक स्वभाव है ? जो कहैगा तिस सामर्थ्यके सबध है सो एक स्वभाव है तौ एक स्वभाव सबध होतै सामर्थ्यके नानापणाका अभावतै कार्य पिपै भेद न ठहरैगा । बहुरि कहैगा सबधके अनेक स्वभावपणा है तथा अक्रमवानपणा है तौ ऐसै होतै कार्यकी ज्यों तिस सामर्थ्यके भी सकरपणा आवैगा, जड करनेकी अर चेतनकरनेकी सामर्थ्यके सकरपणा आवैगा । ऐसै सर्ग आवर्त्तन होयगा तब चक्रक दोपका प्रसग आवैगा, तातै नित्यके अनुक्रमकरि कार्यका करणा नाही वणै है । बहुरि युगपत् एक काल भी नाही वणै है —समस्त कार्यनिकी एककाल उत्पत्ति होतै दूसरे क्षण कार्यका न करना आया तब अर्थक्रियाकारीपणा न रह्या तब अगस्तुपणाका प्रसग आवै है । ऐसै नित्यके क्रमयोगपद्यका अभाव सिद्ध ही है । ऐसै बौद्धमती अपना मत दृढ किया, जो विशेष ही वस्तुस्वरूप हैं सामान्य वस्तु स्वरूप नाही, बहुरि ते विशेष परस्पर असंबद्ध ही हैं सबद्ध नाही, अवयवी नाही, बहुरि ते एक क्षणस्थायी ही हैं नित्य नाही ।

ऐसै तीन पक्ष कही तिन तीनोंहीका निराकरणके अर्थ अत्र आचार्य कहै है,—ऐसी कहनेवाला बौद्ध भी युक्तवादी नाही जातै सजतीय विजातीय न्यारे न्यारे अशरहित जे विशेष तिनिका ग्राहक प्रमाणका अभाव है । प्रत्यक्ष प्रमाणकै तौ स्थूल स्थिर साधारण आकाररूप वस्तुका ग्राहकपणा है तातै अशरहित वस्तुका ग्रहणका अयोग है, परस्पर सबधरूप नाही ऐसे परमाणु नेत्र आदिकरि नाही प्रतिभासै हैं जो प्रत्यक्ष नेत्र आदिकरि दीखै तौ त्रिवाद कैसे रहै । इहा बौद्ध कहै है—जो पहले तौ निरञ क्षणरूप परमाणु ही दीखै हैं पीछै विकल्पकी वासना तौ अन्तरङ्ग रूप ताके चलतै अर बाह्य अन्तराल न दीखै तातै

अप्रियमान भी स्थूल आदि आकार विकल्पबुद्धि विषै प्रतिभासै है, सो ऐसा विकल्प तिस निर्विकल्प प्रत्यक्षके आकार करि मिला दृवा अपना विकल्पव्यापारकू गौणकरि प्रत्यक्ष व्यापारकू मुख्यकरि प्रवर्त्तै है तातैं प्रत्यक्ष सारिखा दीखै है तहा आचार्य समाधान करै हैं—जो यह कहना तौ बालक अज्ञानीका विलास है, जातै निर्विकल्पज्ञानका ही अनुभवन नाही है, निर्विकल्प सविकल्पका भेद पहले ग्रहण होय तत्र अन्य आकारके मिलनेकी अन्य आकारविषै कल्पना युक्त होय है, जैसे पहले स्फटिकमणि अर जपाकुसुम न्यारे न्यारे देखे होय पीछैं स्फटिकके डक लाग्या दीखै तत्र ऐसी कल्पना सभने जो यह स्फटिक जपाकुसुमतैं रागित दीखै है, जो न देखे होय तौ ऐसी कल्पना न होय । या ही कथनकरि निर्विकल्प सविकल्पके युगपत् वृत्तितै तथा क्रमवृत्तिमें भी शीघ्र वृत्तितैं एकपणाका निश्चय होय है ऐसा कहना भी निराकरण किया । ताके भी घीज लेणैतैं प्रतीति आने तिस समानपणा है । अथवा तिनै निर्विकल्प सविकल्पका एकपणाका निश्चय कौनसे ज्ञान करि करिये ? प्रथम तौ विकल्प ज्ञानकरि तौ निश्चय नाही होय जातैं विकल्पज्ञान निर्विकल्पकी वातका जाननेवाला नाही । बहुरि अनुभव ज्ञानकरि निश्चय नाही होय जातैं अनुभव विकल्पके अगोचर है । बहुरि निर्विकल्प सविकल्प जाका विषय नाही ऐसा ज्ञान भी तिनिका एकत्वका निश्चय विषै समर्थ नाही, यामै अतिप्रसंग दूषण है अन्यका विषय अन्यकरि ग्रहण होतै अतिप्रसंग है । तातैं प्रत्यक्षबुद्धिविषै तौ भिन्न असन्नरूप परमाणु प्रतिभासै नाही । बहुरि अनुमानबुद्धिविषै भी नाही प्रतिभासै हैं जातैं तिसतै अविनाभूत जो स्वभावालिङ्ग अरु कार्यालिङ्ग ताका अभाव है । अरु स्थूल स्थिर साधारणका अनुपलभतैं विशेष ही तत्व हे ऐसैं कहै तौ अनुपलभ लिङ्ग है सो असिद्ध ही है

जातै अन्वयरूप आकारका अर स्थूल आकारका प्रत्यक्ष देखनेमें आवना कहा ही है । बहुरि बौद्धनें कहा जो परमाणुके एक देशकरि अर सर्व स्वरूपकरि सत्रघ नाही वणै है, सो याका परिहार यह ही—जो ऐसैं हम भी सबव नाही मानै है, हम तौ ऐसै मानै है—जो छुखा चीकनाके समान जातीयके तथा विजातीयके दोय अधिक गुण होय तौ कथचित् स्कधके आकार परिणामै ताके सबव मानै हैं । बहुरि बौद्धनें जो अवयवीका अवयवनिविषै वृत्तिविकल्प आदि दूषण कहा, तहा अवयवीकी वृत्ति ही जो न वणै तौ अवयवी वत्तै ही नाही है ऐसैं कहना था, एक देश आदि विकल्प न कहना था जातै एक देश आदि विकल्पके तौ अन्य विकल्प विशेषतैं अविनाभावीपणा है । सो ही कहिये है—अवयवी अवयवनिविषै एक देशकरि नाही वत्तै है, सर्वस्वरूपकरि भी नाही वत्तै है ऐसैं कहतै ऐसा आया—जो अन्य प्रकारकरि वत्तै है, अर ऐसैं न मानिये तौ, नाही वत्तै है—ऐसैं ही कहना । ऐसै विशेषका निषेधके अवशेषका अगीकाररूपपणा है । तातै कथचित् तादात्म्यरूपकरि अवयवीका अवयवनिविषै वृत्ति है ऐसा निश्चय कीजिये है, जहा जे कहे दोष तिनिका अवकाश नाही है । बहुरि विरोध आदि दोषका निषेध आगै करसी यातै इहा विस्तार नाही किया है । बहुरि जो वस्तुके एकक्षणस्थायिपणा विषै हेतु कहा—जो जिस भाव प्रति इत्यादि, सो भी अहेतु है जातै हेतु असिद्ध आदि दोषकरि दूषित है । तहा प्रथम तौ नाशविषै अन्यकी अपेक्षातैं रहितपणा हेतु कहा सो असिद्ध है जातै घटादिकका अभाजके मुद्गर आदिके व्यापारका अन्वय व्यतिरेकता अनुसारीपणातै तिसके लभान प्रति कारणपणा हे, मुद्गराकी दिये घट फूटै न दे तौ न फूटै । इहा आशका करै—जो मुद्गराकी देना कपालकी उत्पत्तिकू कारण है, अभाव तौ

निरपेक्ष ही है ? ताकू कहै है—जो कपाल आदि पर्यायातरका सद्भाज है सो ही घट आदिना अभाव है । बहुरि तुच्छाभाज कहिये सर्वथा अभाव, सो समस्तप्रमाणकै अगोचर है ताकी वात ही न करनी । बहुरि विगेष कहै है—अभाव है सो जो स्वाधीन होय तौ अन्यकी अपेक्षारहितपणा विशेषणयुक्त होय, सो बौद्धमतविषै सो अभाज स्वाधीन मान्या नाहीं यातैं हेतुका प्रयोगकाही अतार नाहीं । बहुरि यह अन्यानपेक्षपणा हेतु है सो अनैकान्तिक है जातैं शालिके बीजकै कोदूका अकुरका उपजना प्रति अन्यकी अपेक्षारहितपणा है तौज तिस कोदूके अकुराके उपजनेके स्वभाव प्रति नियमरूपपणा नाहीं है । बहुरि बाद्ध कहै—जो हेतुका विगेषण ऐसा किये दोष नाहीं, जो त्रिनाश स्वभाव होतैं अन्यानपेक्ष है तौ तहा कहिये पदायक सर्वथा विनाशस्वभाजपणा ही असिद्ध है । पर्यायरूपकरि ही पदार्थनिकै उत्पाद विनाश मानिये है द्रव्यरूपकरि उत्पाद विनाश नाहीं है, जातैं ऐसा वचन है ताका श्रोकेका अर्थ —

जो पदार्थ उपजै है अर त्रिनशै है सो पर्यायनयका विषय है, बहुरि द्रव्यनयकरि आलिङ्गित वस्तु नित्य है न उपजै है न त्रिनशै है । अन्वय कहिये पहिले पिच्छलकै जोड तिसरहित जो त्रिनाश सो निरन्वयविनाश तिसकू होतैं पहले क्षणतै उत्तर क्षणकी उत्पत्ति नाहीं वणै हँ, जैसे मूना मोरकी कुहुक नाहीं होय तैसे । ऐसे पदार्थनिका सर्वथा विनाशस्वभाजपणा युक्त नाहीं जातै कथचित् द्रव्यरूपकरि पूर्वरूप जानै न

( १ ) आर्या—समुदेति विलयमृच्छति भावो नियमेन पर्ययनयस्य ।  
नोदेति नो विनश्यति भावनया लिङ्गितो नित्यम् ॥१॥

इति वचनात् ।

छोच्या ऐसा भी वस्तुस्वरूपका सभव है । बहुरि द्रव्यके रूपका ग्रहण होनेका असमर्थपणातै द्रव्यका अभाज नाही है । तिस द्रव्यके ग्रहणका उपाय जो प्रत्यभिज्ञानप्रमाण ताका बहुलपणै पावना है, तिस प्रमाणके पहले प्रमाणपणा कहाही है । बहुरि उत्तरकार्यकी उत्पत्तिकी अन्यथानुपपत्तितै भी द्रव्यकी सिद्धि होय है, द्रव्य न होय तौ उत्तरकार्यको उत्पत्ति न होय । बहुरि जो क्षणिक साधनेविपै सत्त्वनाम अन्य हेतु कहा सो भी विपक्ष जो नित्य ताविपै सत्त्व नाही तैसै क्षणिकमै भी नाही है, तातै सत्त्व हेतुतै भी क्षणिक साध्यकी सिद्धि नाही होय है । सो ही कहिये है—सत्त्व है सो अर्थक्रियातै व्याप्त है, बहुरि अर्थक्रिया है सो क्रम-यौगपद्यकरि व्याप्त है, ते क्रम यौगपद्य दोऊ क्षणिकतै निवृत्तिरूप हुये सते अपने व्याप्य जो अर्थक्रिया निवृत्तिरूप होती अपने व्यापने योग्य जो सत्त्व ताहि लेकरि निवृत्तिरूप होय है, ऐसै नित्यकी उयो क्षणिकके भी गधाके सांगवत् सत्त्व नाही है । ऐसै क्षणिकविषै सत्त्वकी व्यवस्था नाही है । बहुरि क्षणिक वस्तुके क्रम यौगपद्यकरि अर्थक्रियाका विरोध है सो असिद्ध नाही है जातै ताके देशकरि किया अर कालकरि किया जो क्रम ताका असभव है । जो अवस्थित एक होय ताहीके अनेक देश अर कालकी कला तिनिविपै व्यापीपणा होय सो देशक्रम अर कालक्रम कहिये है । सो क्षणिकविषै ऐसा देशक्रम अर कालक्रम नाही है जातै बौद्धमतमें ऐसै कहा भी है, ताका श्लोकका अर्थ—जो वस्तु जिस क्षेत्रमें है सो तहा ही है बहुरि जिस कालमें है सो जहा ही है यातै पदार्थनिकै देशकाल विपै व्याप्ति नाही है, ऐसै आप कथा है ।

( १ ) यो यत्रैव स तत्रैव यो यदेव तदैव सः ।

न देशकालयोर्व्याप्तिर्भाषानामिह विद्यते ॥

बहुिर पूर्ण उत्तर क्षणानिकै एक सतानकी अपेक्षा करि भी क्रम नाही सभवै है जातैं जो सतानकू वस्तुभूत मानैं तौ तिसकै भी क्षणिकपणा ठहरै तत्र तिसकी अपेक्षा क्रम नाही वणै है । अर अक्षणिकपणा होतैं भी वस्तुभूतपणा मानै तो वस्तुभूतपणा करि तिस मतानही करि सत्त्व आदि हेतुकै अनैकान्तिकपणा आवै । बहुिर सन्तानकू अस्तुभूत मानैं तौ भी तिसकी अपेक्षा क्रमयुक्त नाही होय । बहुिर युगपत्पणा करि भी क्षणिक विषै अर्थक्रिया नाही सभवै है । इहा दोय पक्ष—जो युगपत् एक स्वभाव करि नानाकार्य करणा मानिये तौ तिसके कार्यकै एकपणा ठहरै, बहुिर जो नानास्वभाव कल्पिये तौ ते स्वभाज तिसक्षण करि व्यापे चाहिये । सो जो एक स्वभाज करि ते क्षणिक तिनि स्वभावनिमें व्यापै तौ तिनि स्वभावनिनै एकरूप ठहरै, बहुिर जो नानास्वभाज करि व्यापै तौ अनवस्था दूषण आवै जातैं फेरि एक स्वभाज अनेक स्वभावका प्रश्न चल्या जाय । बहुिर बौद्ध कहै है जो एक पूर्व क्षणके एक उत्तर क्षणविषै उपादानभाव है सो ही अन्य जे रूपतै रसादिक तिनिविषै तिसक्षणकै सहकारी भाव है यह ही स्वभाज भेद है, तौ ताकू आचार्य कहैं है—नित्य एकरूप वस्तुकै भी क्रमकरि नानाकार्य करनेवालेकै स्वभावका भेद अर कार्यका सकरपणा मति होइ, ऐसा दूषण तैं कइया या सो मति होइ । इहा बौद्ध कहै—जो अक्रमते क्रमजान् वस्तुकी उत्पत्ति नाही तातै नित्यनै ऐसै नाही, तौ ताकू कहिये—तैसैं ही क्रमरहित जो क्षणिक सो एक है अनग है ऐसे कारणतैं युगपत् अनेक कारणनिकरि साधनें योग्य जे अनेक कार्य तिनिका विरोध है, तातैं ताकै भी कार्यकारीपणा नाही है । बहुिर विशेष कहै है, बौद्धकू पूछे है—तेरे पक्ष विषै कार्यकारीपणा मत्कै मानैं हे कि असत्कै मानैं है ? जो सत्कै कार्यका कर्त्तापणा मानैं है



तौ सकलकालकी कला विषै व्यापीजे क्षण तिनिक्कै एकक्षणवर्त्तीपणाका प्रसंग आवैगा । बहुरि जो दूसरा पक्ष असत्कै कार्यकारीपणा मानैगा तौ गवाकै सींग आदिकै भी कार्यकारीपणा ठहरैगा जातै गधाका सींग भी असत्रूप है, यामै विशेष नाही । बहुरि सत्त्वका लक्षण अर्थ-क्रियाकारीपणा है सो असत्कै कार्यकारीपणा मानै ताकै व्यभिचार आवैगा । तातै विशेष एकात है सो कल्याणकारी श्रेष्ठ नाही । ऐसै विशेष एकान्त माननेवाला जो बौद्धमत ताकी पक्षका निराकरण किया, यातै विशेष एकान्त वस्तुस्वरूप नाही तातै प्रमाणका विषय नाही है । इहा ताई बौद्धमतीसू चर्चा है ।

आगै नैयायिकसू चर्चा करै हैं,—अब कहै है—जो सामान्य विशेष दोऊ परस्पर अपेक्षारहित है ऐसै नैयायिकमती मानै है सो तिनिका मत भी युक्तिरि युक्त नाही है, सो कहै हैं जातै तिनिकै परस्पर भेद होतै दोऊमें एकका भी स्थापन करनेका असमर्थपणा है । सो ही कहिये है,—विशेष कहिये व्यक्तितै तौ प्रथम द्रव्य गुण कर्म पदार्थ हैं । बहुरि सामान्य पर अपर भेदतै दोय प्रकार है । तहा परसामान्य तौ सत्तास्वरूप है तिसतै विशेषानिकै भेद होतै विशेषानिकै असत्ताकी प्राप्ति आई, तैसै ही प्रयोग है—द्रव्य गुण कर्म है ते असत् रूप हैं—जातै सत्तातै अत्यंत भिन्न है जैसे प्राक् अभावादिक अभाव है तैसै । इहा सत्तातै अत्यंत भिन्नपणा हेतु है ताकै सामान्य विशेष समवाय पदार्थनितै व्यभिचार नाहीं है जातै तिनि विषै स्वरूप सत्त्वक अभिन्न नैयायिक मानै हैं । बहुरि नैयायिक कहै है—जोद्रव्यादि पदार्थनिकै प्रमाणकरि सिद्धपणा है तौ धर्माका ग्राहक प्रमाण ताकरि तुमनै हेतु कह्या सो बाधित है, जिस प्रमाणकरि द्रव्य आदिक निश्चय कीजिये है तिसही प्रमाणकरि तिनिका सत्त्व निश्चय

कीजिये है । इहा तुम कहोगे—द्रव्य आदिक प्रमाण सिद्ध नाही है  
 तौ तुमारे हेतुकै आश्रयकी असिद्धि आनैगी, ताका उत्तर आचार्य कहें  
 हैं—जो यह कहना अयुक्त है जातैं इहा हमनैं प्रसगसाधन किया है ।  
 परका इष्ट लेकरि परकें अनिष्ट बतावना सो प्रसगसाधन है, सो इहा  
 प्राक् अभावादिप्रिपै सत्त्वतैं भेद है सो असत्त्वतैं व्याप्त पाइये है सो  
 व्याप्य है, तातैं तिस भेदका द्रव्यादिविपै अगीकार है सो व्यापक जो  
 असत्त्व ताका अगीकारतैं अविनाभागी है, ऐसैं इहा प्रसगसाधन है ।  
 तातैं नैयायिकनैं कछा प्रमाणप्रधित आदि दोष, सो नाही आनै है,  
 पदार्थानिकू नैयायिक जैसें भेदाभेद मानै या तिसहीकी अपेक्षा लेकरि  
 प्रसगसाधन किया है । इसही कथनकरि द्रव्य आदिककै भी द्रव्यपणातैं  
 भेद होतैं अद्रव्यादिपणा विचरया जानना । बहुरि आचार्य नैयायिककू  
 पूछै है—कि द्रव्य गुण कर्म सामान्य विगेष समग्राय इनि छह पदार्थानिकै  
 परस्पर भेद होतैं न्यारे न्यारे अपनें स्वरूपकी व्यग्रस्था कैसैं है ? जो  
 कहैगा—द्रव्यका द्रव्य ऐसा नाम द्रव्यत्वका सप्रधत्त हँ तौ द्रव्यत्वके  
 सवध पहले द्रव्यका स्वरूप कहा है, सो कछा चाहिये जाकरि सहित  
 द्रव्यत्वका सप्र होय ? जो कहै—द्रव्य ही स्वरूप है तौ तिसका  
 द्रव्य ऐसा नाम तौ द्रव्यत्वका सवधरूप कारणतैं होय है ताते द्रव्य  
 ऐसा स्वरूपका अयोग है । बहुरि कहै—जो निजरूप तौ सत्त्व है तौ  
 ताका भी सत्त्व ऐसा नाम सत्ताके सप्रधत्तै करनेतैं द्रव्यका निजरूप  
 नाही बनैगा । ऐसैं ही गुण आदिविपै भी कहि लेना । ऐसैं होतैं केवल  
 सामान्य विगेष समग्राय इनि तीन हीकैं स्वरूप सत्त्व करि तसौ नाम  
 बनै है, ताते तिनि तीन ही पदार्थानिकी व्यग्रस्था ठहरै है । बहुरि इहा  
 नैयायिक कहै है—नैयायिक वैशेषिकका अभिप्राय एक ही है ताते  
 नैयायिक ही नाम लिख्या है, इहा सामान्य नाम यौगमत जानना, अर  
 द्रव्यादिक सत्त ही पदार्थ वैशेषिक कहै है । अब वह कहै है—

स्याद्वादी जैनी जीव आदि पदार्थनिकै सामान्यविशेषस्वरूपपणा मानै हैं सो तिनि सामान्य विशेषका वस्तुतै भेद अभेद हैं ते विरोध आदि आठ दोषके आवनेतै एक वस्तुविषै नाही सभवै है, सो ही कहै है— भेद अभेद दोऊ विवि प्रतिषेधस्वरूप हैं ते एक जो अभिन्न वस्तु ताविषै सभवै नाही, जैसें शीत उष्ण स्पर्श दोऊ एकविषै नाही सभवै तैसें, ऐसें तौ विरोध दूषण आया । वहुरि भेदका आधार अन्य अभेदका आधार अन्य, ऐसें वयविकरण्य दूषण आया । वहुरि जिस स्वरूपकू मुख्यकारि भेद वर्त्तै हे अर जिसकू मुख्य कारि अभेद वर्त्तै है ते दोऊ स्वरूप भिन्न हैं तथा अभिन्न हैं, वहुरि तहा भी भेदाभेदके कल्पनेतै अनवस्था दूषण है । वहुरि जिस रूपकारि भेद है तिस ही रूपकारि भेद भी अभेद भी है ऐसें सकर दूषण है, वहुरि जिसकारि भेद है तिसकारि अभेद है जिसकारि अभेद है तिसकारि भेद है, ऐसें व्यतिकर दूषण है । वहुरि भेदाभेद स्वरूपपणा होतै वस्तुका असाधारण आकारकरि निश्चय करनेकू असमर्थपणा है, तातै सगय दूषण है । तिस ही हेतुतै अप्रतिपत्ति दूषण है । तिस ही हेतुतै अभाव दूषण है । ऐसें अनेकान्तात्मक वस्तु भी निश्चित नाही होय सकै है, ऐसें नैयायिक कहै हैं । तहा आचार्य कहै हैं —ऐसें कहनेवाले भा प्रतीतिस्वरूप कहनेवाले नाही जातै प्रतीतिगोचर वस्तु होय तामै विरोधका असभव है । विरोध तौ जैसें दीखै नाही तैसें कहै तामै है, तहा जो देखनेमें आरै तहा कहा विरोध ? भेदाभेदतै एक वस्तुमै दोऊ प्रगट दीखै हैं । इहा जो शीत उष्णस्पर्शका दृष्टात कह्या सो बूपदहनका घट आदि एक अवयविकै शीत उष्ण स्वभावकी प्राप्ति तै विरोधका दृष्टान्त अयुक्त है, बूप दहनके घडेमें शीत उष्ण दोऊ स्पर्श होय हैं । आदि शब्दकरि सध्याविषै प्रकाश तमका साथि अवस्थान होय है । एक वस्तुकै चल अचल रक्त अरक्त

आवरणसहित आवरणरहित इत्यादि विरुद्ध वर्त्मनिका युगपत् देखना है । तैसैं कहे जे भेदाभेद तिनिक्कै भी विरोध नाही है । इस ही कथनकरि वैयाधिकरण्य भी निराकरण किया, तिनि भेदाभेदकै एक आधारपणाकरि प्रतीतिमै समानाधिकरण हे, इहा भी चल अचल आदि पहले दृष्टात कहे ते जाननें । बहुरि जो अनवस्था नामा दूपण कह्या सो भी स्याद्वादमतकू नाही जाननेवालेकरि बताया है, स्याद्वादीनिका यह मत है—सामान्य विशेष स्वरूप वस्तुविपै सामान्य विशेष हैं ते ही भेद हैं जातैं भेदशब्दकरि तिनिक्कू ही कहे हे, बहुरि द्रव्यरूप करि अभेद हे ऐसा कह्या है सो द्रव्यही अभेद है जातैं वस्तुकें एकानेक स्वरूपपणा है, अथवा भेदनयका प्रधानपणाकरि वस्तुकें वर्त्मनिकै अनतपणा है तातैं अनवस्था नाही है । सो ही कहिये हे—जो सामान्य है बहुरि जे विशेष है तिनिक्कै अन्वयरूप आकारकरि अर व्यावृत्त कहिये न्यारा न्यारा आकारकरि भेद है, बहुरि तिनिक्कै अर्थक्रियाके भेदतैं भेद है, बहुरि तिस अर्थक्रियाक शक्तिभेदतैं भेद है, सो शक्ति भेद भी सहकारीके भेदतैं है, ऐसैं अनत वर्त्मनिका अगीकार करनेतैं अनवस्था काहेतैं होय ? सो ही कह्या है, ताका श्लोकका अर्थ —जो मूलनाशका करनहारा होय ताहि अनवस्था दूपण पडित कहै है, वस्तुकै अनतपणा होतैं अथवा विचारनेक असमर्थता होय तहा अनवस्था दूपण नाही, जो अनवस्था होय तौ भी दूपण न कहिये । बहुरि जो सकर अर व्यतिकर ये दोऊ दूपण हैं ते भी मेचक ज्ञानके दृष्टान्तकरि बहुरि सामान्य विशेषके दृष्टान्त करि दूर किये । इहा सकर दूपणके निराकर-

( १ ) तथा चोक्तम् —मूलक्षतिकरीमाहुरनवस्था हि दूपणम् ।

वास्त्वान्त्येऽप्यशक्तो च नानवस्था विचार्यते॥१॥

णकू दृष्टान्त मेचक ज्ञान अनेकवर्णाकार वस्तुके जाननेकू कह्या है । 'बहुरि सामान्य विशेष ऐसे जो जो ही गऊपणा अपनी व्यक्तिनिकी अपेक्षा सामान्य, सो ही महिप आदिकी अपेक्षा विशेष, ऐसे दृष्टान्त-करि व्यतिकर दूषण नाहीं । इहा कहै—जो मेचकज्ञान विपै तौ जैसा वस्तुमै अनेकवर्णाकार या तैसा प्रतिभासै है, तौ ताकू कहिये इहा हमारै भी जैसी वस्तु है ताका तैसाही प्रतिभास होहु, ताका पक्षपातका अभाव है । बहुरि जैसा वस्तु है ताका तैसा निर्णय भया तहा सग्य नाहीं युक्त है, सग्य तौ चलितज्ञानरूप है, अचल प्रतिभासविपै सशय बनै नाहीं । बहुरि जो वस्तु प्राप्त भया सिद्ध भया ताकै विपै अप्रति-पत्ति कहना यह तौ अतिवीठपणा है । बहुरि जाकी उपलब्धि होय तहा अनुपलभ भी नाहीं सिद्ध है तातै अभाव भी नाहीं । ऐमै इनि दूषण-नितै रहित प्रत्यक्ष अनुमान प्रमाणकरि अविरुद्ध अनेकातात्मक वस्तुका कहनेवाला अनेकान्तमत है सो सिद्ध है । इस ही कथन करि अवयव अवयवीकै गुण गुणीकै कर्म कर्मजानकै कथंचित् भेद है कथंचित् अभेद है सो कहे जानने । अब नैयायिक कहै है—जो समवायके बशतै भिन्न पदार्थ विपै भी अभेदकी प्रतीति है जाकै ब्रह्मतुल्य ज्ञान न उपज्या ताकै, भावार्थ—जाकै अतीन्द्रिय ज्ञान नाहीं ताकै भिन्न पदार्थ विपै भी समवायतै अभेदका ज्ञान है । ताकू आचार्य कहै है—जो ऐसै नाहीं जातै समवाय भी पदार्थतै भिन्न ही है ताके स्थापनेकी असमर्थता है । सो ही कहिये है—इहा दोय पक्ष हैं, समवायकी वृत्ति है सो अपना समवायी पदार्थनिर्णयै वृत्ति सहित है, कि वृत्तिरहित है ? जो कहै वृत्तिसहित है तौ तहा भी दोय पक्ष करै हैं, जो यह वृत्ति आपही करि वृत्तिसहित है कि अन्यवृत्ति करि है ? जो कहै—आपही करि है तौ यह पक्ष तौ नाहीं वर्णै दे, समवायविपै अन्य

समवायका अंगीकार नहीं पाचही पदार्थके समवायीपणा है, ऐसा नैयायिकका वचन है। बहुरि अन्य वृत्तिकी कल्पना करै तौ सो वृत्ति अपने सबधीनिविषै वत्तै है कि नाही ? ऐसै कल्पना करैतै अन्य वृत्तिकी परपराकी प्राप्ति तै अनपस्था आवै। इहा कहै अपने सबधीनिविषै अन्यवृत्तिकै अन्यवृत्तिका अंगीकार नाही तातै अनपस्था नाही आवै, तौ ताकू कहिये—समवायविषै भी अन्यवृत्ति मति होहु। अत्र फेरि नैयायिक कहै है—जो समवाय है सो अपने आश्रयविषै वृत्तिरूप नाही मानिये है, तौ ताकू कहिये—छह पदार्थनिकै आश्रितपणा है ऐसा ग्रथका प्ररोध आवैगा, नैयायिकका सूत्र है—जो नित्य द्रव्य विना छह पदार्थ अन्यके आश्रय हैं सो ऐसा सूत्र प्ररोध्या जाय। बहुरि नैयायिक कहै है—जो समवायि पदार्थनिके होतै ही समवायका प्रतीति है तातै समवायके आश्रितपणा कल्पिये है, तौ ताकू कहिये—मूर्त्तद्रव्यनिकु होतै ही दिशाद्रव्यका लिंग जो यहू यातै पूर्ण दिशाकरि है इत्यादिकु ज्ञान ताके बहुरि कालका लिंग जो पर अपर आदि प्रतीति ताका सद्भावतै तिनि दोऊ द्रव्यनिके भी तिनि मूर्त्त द्रव्यनिका आश्रितपणा ठहरैगा। तातै सूत्रमें कहा जो नित्य द्रव्य विना अन्यके आश्रितपणा है, ऐसा कहना अयुक्त भया। बहुरि विशेष कहै है—जो समवायके अनाश्रितपणा होतै सबधरूपपणा ही न उणै है, तैसै ही प्रयोग है—समवाय है सो सबध नाही है जातै याके अनाश्रितपणा है जैसै दिशा आदि द्रव्य अनाश्रित है तैसै। इस प्रयोगविषै समवाय जो धर्मा सो कथचित् तादात्म्यरूप है अर अनेक है ताकू हम मान्या है तातै धर्माका ग्राहक जो प्रमाण ताकरि वावा नाही है। बहुरि आश्रयासिद्ध दृपण न कहना। बहुरि तिस समवायके आश्रितपणा होतै भी यहू दृपणा कहिये है, समवाय

है सो एक नाही है जातैं सबवस्वरूपपणा होतै याकै आश्रितपणा  
 जैसे सयोग सबध है । इहा सत्ताकरि हेतुकै अनेकान्त होय है ता  
 हेतुका सबवस्वरूपपणा हांतैं ऐसा विभेपण किया है । अब नैयायिक  
 फेरि कहै है—जो सयोग विपै तौ दृढ सयोग शिथिल सयोग इत्यादि  
 नानापणाकी प्रतीति है तातै नानापणा है अर ऐसेँ समवायविपै त  
 नाही जातै समवाय तौ तिसतै विपरीत है, ताकू आचार्य कहै है—ज  
 ऐसेँ नाही जातैं समवायविपै भी उत्पत्तिमानपणा विनश्वरपणाकी प्रती  
 तिरूप नानापणा सुलभ है । बहुरि कहै—सबर्वा पदार्थके भेदतैं सम  
 वायविपै नानापणा है तौ सयोगविपै भी तैसेँ ही नानापणा समान है  
 एक ही विपै तौ प्रश्न युक्त नाही । तातै नैयायिककरि कल्पित समवाय  
 विचार कर अयोग्यपणा है, तातै तिस समवायके वशतै गुण गुण  
 आदि विपै अभेदकी प्रतीति नाही वणै है । बहुरि नैयायिक कहै है—  
 जो अवयव अवयवी आदिका भिन्न प्रतिभास है तातैं तिनिकै भेदह  
 है । ताकू आचार्य कहै हैं—जो यहु नाही जातै भेदप्रतिभासकै अभे  
 दतैं विरोध नाही है, घटपट आदिकै भेद है तौज कयचित् अभेद वणै  
 है । सर्था प्रतिभासकै भेदकी असिद्धि है जातैं यहु सत् है इत्यादि  
 अभेद प्रतिभासका भी सद्भाव है । तातैं कयचित् भेदाभेदात्मक, द्रव्य  
 पर्यायात्मक, बहुरि सामान्यविभेपात्मक तत्व है, सो जल्की तीर देखने  
 चालेके पक्षी देखनेमै आया तिस न्यायकरि नैयायिक अपना मत साध  
 था ताकै स्याद्वादमतमै कहा तत्त्व भी देखनेमै आया, यातैं बहुत कह  
 नेकरि पूर्णता होइ ॥ १ ॥

आगै अब अनेकान्तात्मक वस्तुके समर्थनकै अर्थिही दोय हेतु कहै  
 हैं,—

अनुवृत्तव्यावृत्तप्रत्ययगोचरत्वात् पूर्वोत्तराकारपरि-  
 हारावासिस्थितिलक्षणपरिणामेनार्थक्रियोपपत्तेश्च ॥२॥

याका अर्थ—अनुवृत्त कहिये अन्वयरूप अर व्यावृत्त कहिये न्यारा न्यारा रूप इनिका जो प्रत्यय कहिये ज्ञानमें प्रतीति ताकै गोचरपणातैं, बहुरि पूर्व परिणामका छोडना उत्तर परिणामका ग्रहण करना इनि दोऊनिकरि सहित स्थितिरूप सो है लक्षण जाका ऐसा जो परिणाम तिसकारि अर्थ क्रियाकी प्राप्ति है तातैं । तहा अनुवृत्त आकार तौ जैसे अनेक गऊ विपैं गऊ गऊ ऐसी प्रतीति, सो है । बहुरि व्यावृत्त आकार कहिये यह गऊ श्याम है यह कावरा है ऐसैं न्यारी न्यारी प्रतीति, सो है । तिनि दोऊ प्रतीतिनिकै गोचर कहिये प्रियय ताका भाव तातैं अनेकातात्मक वस्तु है । इस हेतुकरि तौ तिर्यक् सामान्य अर व्यतिरेकलक्षण विशेष इनि दोऊ स्वरूप वस्तु साध्या । बहुरि पूर्व आकारका त्याग उत्तर आकारकी प्राप्ति अर इनि दोऊनिकरि सहित स्थिति सोही है लक्षण जाका ऐसा जो परिणाम तिसकारि अर्थ क्रियाकी उपपत्ति है, तातैं सामान्यप्रशेषात्मक वस्तु है । इस हेतुकरि ऊर्ध्वता सामान्य अर पर्यायनामा प्रशेष इनि दोऊ रूप वस्तु समर्थ्या है ॥ २ ॥

आगैं पहले कह्या जो सामान्य ताका भेदकू कहैं हैं,—

**सामान्यं द्वेषा तिर्यगूर्ध्वताभेदात् ॥ ३ ॥**

याका अर्थ—सामान्य दोय प्रकार है, तिर्यक् सामान्य, ऊर्ध्वता सामान्य ऐसैं भेदतैं ॥ ३ ॥

आगैं पहला भेद जो तिर्यक् सामान्य ताकू उदाहरणसहित कहैं है—

**सदृशपरिणामस्तिर्यक् खंडमुंडादिषु गोत्ववत् ॥४॥**

याका अर्थ—सदृश कहिये सामान्य जो परिणाम नो तिर्यक् सामान्य हे जैसे अनेक खाडी मूडी गऊ हैं तिनिप्रियैं गऊपणा है । तहा



जो गजपणा आदिकू सर्वथा नित्य एक रूप मानिये तौ क्रम यौगपद्य करि अर्थ क्रियाका विरोध आवै अर सर्व व्यक्तिनिविषै न्यारा न्यारा समस्तपणै वृत्तिका अयोग आवै । तातै अनेक है अर सदृशपरिणाम स्वरूप ही है, ऐसा तिर्यकू सामान्य कहा ॥ ४ ॥

आगै दूसरा भेद जो उर्ध्वता सामान्य ताकू दृष्टान्तसहित दिखावै है,—

**परापरविवर्तव्यापि द्रव्यमूर्ध्वता मृदिव स्थासा-  
दिषु ॥ ५ ॥**

याका अर्थ—पर कहिये पूर्वकालभावी अपर कहिये उत्तरकालभावी विशेष पर्याय तिनिविषै व्यापनेवाला जो द्रव्य सो उर्ध्वता सामान्य है जैसे स्थास कोश कुसूल आदि मृत्तिकाकी अवस्था विषै मृत्तिका व्यापी है । इहा सामान्य शब्दकी अनुवृत्ति लेणी । ताकरि यह अर्थ होय है जो यह उर्ध्वता सामान्य है सो कहा है २ द्रव्य है, सो ही परापरविवर्तव्यापी ऐसा विशेषणरूप कीजिये है, पूर्व अपरकालवर्ती तीन काल विषै अन्वयरूप है ऐसा अर्थ है, जैसे चित्रका ज्ञान एक है ता विषै एक कालभावी जे अनेक अपने विषै आये चित्रके नील आदि आकार तिनिकी व्याप्ति है तैसेँ एककै भी क्रमतै होय, ऐसा परिणाम तिनिविषै व्यापीपणा है । ऐसा अर्थ जानना ॥ ५ ॥

आगै विशेषकै भी दोय प्रकारपणा है, ऐसेँ दिखावै है,—

**विशेषश्च ॥ ६ ॥**

याका अर्थ—विशेष है सो भी दोय प्रकार है । इहा द्वेषा शब्दका अधिकार करि सबध करना ॥ ६ ॥

सो ही कहै है,—

पर्यायव्यतिरेकभेदान् ॥ ७ ॥

याका अर्थ—सो विशेष ढोय प्रकार है, पर्याय अर व्यतिरेक ऐसैं भेदतै ॥ ७ ॥

आगैं पहला विशेषका भेदकू कहैं हैं,—

एकस्मिन् द्रव्ये क्रमभाविनः परिणामाः पर्याया  
आत्मनि हर्षविषादादिवन् ॥ ८ ॥

याका अर्थ—एक द्रव्यविषै क्रमभागी परिणाम हैं ते पर्याय हैं जैसे आत्माविषै हर्ष अर विषाद अनुक्रमतै होय हैं ते पर्याय है । इहा आत्मद्रव्य अपनी देह प्रमाण मात्र ही है व्यापक नाही है, बहुरि बट-कणिका मात्र छोटासा नाही है, बहुरि कायकै आकार परिणये जे पृथ्वी अप तेज वायु आकाश तावन्मात्र चार्वाकमती कहै है सो नाही है । तहा आत्माकू यौगमती व्यापक कहैं है, तिनिका तौ अनुमानका प्रयोग ऐसा है—आत्मा व्यापक है जातैं द्रव्यपणाकू होतैं अमूर्त्तिकपणा है जैसे आकाश व्यापक है । ताकू पूछिये—जो अमूर्त्तपणा है सो जो रूपादिक स्वरूप मूर्त्तिकपणा है ताका प्रतिपेक्षरूप अमूर्त्तपणा है तौ मनकरि अनेकान्त है । यौगमती मनकू द्रव्य मानैं हैं अर अमूर्त्तपणा ठहराया है तौहू व्यापक नाही, यह व्यभिचार आया । बहुरि कहै—असर्वगत द्रव्यका परिमाण मूर्त्तपणा है ताका निषेध अमूर्त्तपणा है तौ पर जे हम तिनि प्रति साध्य समान हेतु है, आत्माकै व्यापकपणा साध्य है तैसा ही व्यापकपणा हेतु भया । बहुरि अन्य अनुमान कहै—जो आत्मा व्यापक है जातैं अणुपरिमाण अधिकरणकका अभाव होतैं नित्य द्रव्य है, इहा नित्य हे ऐसा ही हेतु कहै तौ परमाणुविषै गुण भी नित्य है ताकरि व्यभिचार आवै ताके परिहारकै अर्थि नित्य द्रव्य

कह्या । वहुरि द्रव्य ही कहते तौ घट भी द्रव्य है ताकरि व्यभिचार आवै ताके परिहारकै अर्थि नित्य विशेषण किया । वहुरि नित्य द्रव्य ही कहतै मनकरि अनेकान्त होय ताके परिहारकै अर्थि अणुपरिमाणानधिकरण कह्या, इहा भी आकाशका दृष्टान्त है । सो यह अनुमान भी समीचीन नाही है । जातैं अणुपरिमाणानधिकरणपणा हेतुका विशेषण है तहा निषेध पर्युदास है कि प्रसज्य है ? जो कहेंगा पर्युदास-है तौ अणुपरिमाणका प्रतिषेध करिकैसा परिमाण है ? महापरिमाण है कि अत्रान्तरपरिमाण हे कि परिमाणमात्र है ? जो कहै—महापरिमाण है तौ हेतु साध्य समान ही है जातैं व्यापकपणा साध्य है महापरिमाण हेतु कह्या सो समान भया । वहुरि कहै—अत्रान्तर परिमाण है तौ हेतु विरुद्ध है, अत्रान्तरपरिमाणाधिकरणपणा है सो अव्यापकपणाहीकू साधे है । वहुरि कहै—परिमाणमात्र है तौ तिमकू परिमाणसामान्य अगीकार करना, ऐसैं होतैं अणुपरिमाणका प्रतिषेधकरि परिमाणसामान्याधिकरणपणा आत्माकै है ऐसै कह्या ठहरै सो वणें नाही, यामैं विशेष अधिकरणरहितकी सिद्धिका प्रसग आनै है, जाते आत्माकै त्रिपै परिमाणसामान्य व्यवस्थित नाही । तौ कहा है ? परिमाणकी व्यक्तिनिधिपै ही व्यवस्थित है, सामान्य होय सो तौ अपने विशेषनिधै ही रहै । वहुरि अत्रान्तरपरिमाण अर महापरिमाण इनि दोजनिका आधारपणा करि आत्मा न पावै तब परिमाणमात्र अधिकरणपणा आत्मा त्रिपै निश्चय क्रिया जाय नाही । वहुरि आकाशका दृष्टान्त कहै—सो सावनरहित होय, आकाशकै तौ महापरिमाणाधिकरणपणाकरि परिमाणमात्राधिकरणपणाका अयोग है । वहुरि नित्यद्रव्यपणा है सो सर्वथा असिद्ध है, सर्वथा नित्यकै क्रम यौगपद्यकरि अर्थक्रियाका विरोध है । वहुरि कहेंगा—दूसरी पक्ष प्रसज्य प्रतिषेध है, तौ प्रसज्य प्रतिषेध तौ तुच्छ-

भाव कहिये सर्वथा अभाव रूप है, ताका ग्रहणका उपायका असभव है, तातै ताके हेतुका विशेषणपणा ही नाही । वदुरि अगृहीतप्रिशेषण हेतु है, सो कल्लू है नाही जातै ऐसा उचन है जो विगेष्यप्रिपै बुद्धि है सो अगृहीतप्रिशेषणस्वरूप नाही है, विशेषणक ग्रहण किये विशेष्यकी बुद्धि होय है । वदुरि तुच्छाभावका ग्रहणका उपाय प्रत्यक्ष प्रमाण नाही है जातै प्रत्यक्षकै तुच्छाभावके सवधका अभाव है । प्रत्यक्ष तौ इन्द्रियकै अर पदार्थकै सन्निकर्षतै उपजै सो नैयायिकमतप्रिपै प्रसिद्ध है । अर विशेषण प्रिशेष्यभाव सवधकी कल्पना करै तौ अगृहीतके प्रिशेषण नाही है, ऐसैं तौ पूर्ण कइया, सो ही इहा द्रुपण है तातैं आत्मद्रव्य व्यापक नाही है ॥ वदुरि बटकणिका मात्र भी नाही है, सुन्दर स्त्रीका कुच जवनस्पर्शनके कालविपै रोम रोममें आल्हाद आकार मुखका अनुभव होय है जो ऐसै न होय तो सर्वांग प्रिपै रोमाच आदि कार्यका उपजनेका अयोग होय ।

वदुरि इहा कहै—जो अणमात्र आत्माके भी गीत्र वृत्तितै आलात चक्रकी ज्यो युगपतका प्रतिभास होय है तौह क्रमकरि सर्वांग सुख होय है तौ इहा अयुक्त है जातै तिस मुखका कारण अन्त करणका अन्य अन्य सवधकी कल्पना होतै वीचिमैं व्यवधान कहिये अन्तरका प्रसग आवै है, सुरमै विच्छेद वीचि वीचिमैं हृषा चाहिये । अर मनका सवन्ध विना ही सुख मानिये तौ सुखकै मानसप्रत्यक्षपणाका अयोग है । वदुरि पृथ्वी आदि भूतचतुष्टयस्वरूपपणा भी आत्माकै नाही है जातै पृथ्वी आदि तौ अचेतन है सो अचेतनतै चैतन्यकी उत्पत्तिका अयोग है । वदुरि पृथ्वी आदिके धारण प्रेरण द्रव उष्ण स्वभावरूपतैं चैतन्यकै अन्वयका अभाव है जातैं पृथिवीका वारण स्वभाव है पवनका प्रेरण स्वभाव है जलका द्रव स्वभाव है अग्निका उष्ण स्वभाव है, इनि स्वभावनितैं चैतन्यका देखना

जानना स्वभावकें अन्वय नाही दीखै है । बहुरि तुरतके भये बालककें स्तन आदिविपै अभिलापका प्रसग आप्रै है, अभिलाप तौ प्रत्यभिज्ञान होतै होय है, प्रत्यभिज्ञान स्मरण होतै होय है स्मरण अनुभव होतै होय है, ऐसै पूर्व अनुभव होना सिद्ध होय है जातै वीधिकी दशा विपै तैसै ही व्याप्ति है । बहुरि मरण भये पीछै व्यन्तरकुलविपै आप उपजै ते आय कहै जो मैं फलाणा हू सो व्यतर भयाहू ऐसै कहते देखिये है । बहुरि केईकनिकें पूर्व भवका स्मरण होय है । ऐसै चेतनकें अनादिपणा सिद्ध होय है, सो ही कह्या है ताका श्लोक है ताका अर्थ—तिसही दिनका उपज्या बालककै तिसही दिन स्तनकै लागणेकी इच्छा होय है, बहुरि व्यन्तरका देखना, भवस्मरणका होना, पृथ्वी आदि भूत अचेतनतै अन्वय नाही, ऐसै च्यार हेतुनितै स्वभावहीकरि ज्ञाता द्रव्यस्वरूप नित्य सिद्ध होय है । बहुरि ऐसै न कहना—जो अपना देहप्रमाण आत्मा है, ऐसै कहनेमै भी प्रमाणका अभाव है यातै सर्वत्र सशय है जातै देह प्रमाण साधनेविपै अनुमान प्रमाणका सद्भाव है । सो ही कहै है—देवदत्तनामा पुरुषका आत्मा तिसके देह विपै ही है, बहुरि तहा सर्वत्र ही विद्यमान है जातै तिस देह विपै ही बहुरि तहा सर्वत्र ही अपना असाधारण गुणका आधारपणाकरि ग्रहण होय है । जो जहा ही बहुरि जहा सर्वत्र ही अपना असाधारण गुणका आधारपणाकरि पाइये सो तहा ही बहुरि तहा सर्वत्र ही विद्यमान होय, जैसै देवदत्तके घर विपै ही बहुरि तहा सर्वत्र ही पाइये ऐसा अपना असाधा-

( १ ) तथा चोक्तम्—

तद्देहजस्तनेहातो रक्षोदृष्टेर्भवस्मृतः ।

भूतानन्वयनात्सिद्धः प्रकृतिज्ञः सनातनः ॥ १ ॥

रण भासुर प्रकाशपणा आदि गुण जाके ऐसा दीपक है तैसे ही देव-  
दत्त पुरपका देह विपै ही अर देह विपै सर्वत्र ही आत्मा है, आत्माके  
असाधारण गुण ज्ञान दर्शन मुख वीर्य हे ते सर्वोगविपै तिस देह विपै  
ही पाइय हैं । इहा देह विपै ही आत्मा है ऐसा कहने तैं तौ व्यापकका  
निषेध भया, अर देह विपै सर्वत्र है ऐसैं कहने ते बटकणिका मात्रका  
निषेध भया । इहा श्लोक है ताका अर्थ—सुख है सो तौ आल्हादनके  
आकार है, विज्ञान है सो मेय कहिये जानने योग्य वस्तुका जानना है,  
शक्ति है सो क्रिया करि अनुमानमें आवै है जैसे तरण पुरुषके स्त्रीका  
समागमविपै होय है, आनद अर जानना अर सामर्थ्य ये तीनु तहा  
ताके प्रकट देखिये है ऐसा वचन हे । तातैं आत्मा अपनी देहके प्रमाण  
ही निश्चित भया ॥ ८ ॥

आगे विशेषका दूसरा भेदरू कहै है,—

**अर्थान्तरगतो विसदृशपरिणामो व्यतिरेको गोम-  
हिषादिवत् ॥ ९ ॥**

याका अर्थ—अन्य अन्य पदार्थ विपै पाइये ऐसा विसदृश परिणाम  
है सो व्यतिरेकनामा विशेष है, जैसे गज भैंसि आदि न्यारे न्यारे विल-  
क्षण परिणाम स्वरूप है तैसे । जातै विसदृशपणा है सो प्रतियोगीके  
ग्रहण होतै ही होय है जैसे गजतै भैंसि विसदृश है । इहा गज प्रति-  
योगी है ताका ग्रहण है । बहुरि या विसदृशपणाके परकी अपेक्षा  
स्वरूप होतै वस्तुपणा नाही हे, अस्तुविपै तौ आपेक्षिकपणाका अयोग  
है जातैं अपेक्षाके वस्तुनिष्ठपणा ही है अस्तुविपै अपेक्षा नाही होय  
है ॥ ९ ॥

ऐसैं प्रमाणके विषयका निरूपण किया ।

( १ ) सुखमात्हादनाकार विज्ञान मेयबोधनम् ।

शक्ति क्रियानुमेया स्याद्यून कान्ता समागमे ॥

इहा श्लोकः—

स्यात्कारलांछितमवाध्यमनन्तधर्म-

सन्दोहवर्मितमशेषमपि प्रमेयम् ।

देवैः प्रमाणवलतो निरचायि तच्च

संक्षिप्तमेव मुनिभिर्विवृतं मयैतत् ॥ १ ॥

याका अर्थ—श्री अकलकदेव आचार्यनै समस्त ही प्रमाणका विषय जो प्रमेय ताका निरूपण किया, कैसा है प्रमेय—स्यात्कार कहिये कथचित् प्रकार ताकरि चिहित है याहीतै अवाध्य कहिये निर्वाध है, बहुरि कैसा है—अनंत वर्मका जो समूह ताकरि सहित है, सो काहेतै कहा है—प्रमाणके बरते कहा है तातै प्रमाणभूत है, सो ही मुनि जे माणिक्यनदि आचार्य तिनिनै संक्षेपकरि कहा है, सो ही मैं अनंतवीर्य आचार्य विवरणरूप किया है ॥ १ ॥

सवैया ।

अकलंक देव मुनि रची जो प्रमेयधुनि,

स्यादवाद चिह्नतै अशेष निरवाध है ।

मानको सहाय पाय लखे जे अनंत धर्म,

मंडित अखंड पंडिताकै हू अगाध है ॥

रत्ननंदि ताहि जानि संक्षेप किया बखान,

ताका विसतारसूं अनंतवीर्य साध है ।

देशमयी कथा रूप किया बुद्धि सारू मैभी

पढौ सुनौ भव्यजीव मिथ्यामत वाध है ॥ १ ॥

ऐसैं परीक्षामुख प्रमाणप्रकरणी लुघुवृत्तिकी वचनिका

विषे विषयका समुद्देशनामा चौथा

अधिकार पूर्ण भया ॥ ४ ॥

## अथ पंचम समुद्देश ।

—•••••—

[ ५ ]

आगैं प्रमाणके फलकी विप्रतिपत्तिका निराकरणके आर्थे सूत्र कहैं है,—

**अज्ञाननिवृत्तिर्हानोपादानोपेक्षाश्च फलम् ॥ १ ॥**

याका अर्थ—अज्ञानकी तौ निवृत्ति कहिये अभाव होना बहुरि हान कहिये त्याग अर उपादान कहिये ग्रहण अर उपेक्षा कहिये उदासीनता वीतरागता एते प्रमाणके फल हे ॥ तहा फल दोय प्रकार है साक्षात् कहिये लगता ही, अर पारपर्य कहिये परपरा करि । तहा साक्षात् तौ अज्ञानका नाश होना फल हे जातै वस्तुका यथार्थ ज्ञान होय तिस ही काल अज्ञानका नाश होय है, करणरूप ज्ञान सो तौ प्रमाण है अर क्रियारूप जानना सो फल हे सो ही अज्ञानकी निवृत्ति है । बहुरि परपराकरि ग्रहण त्याग अर वीतरागता ये फल हे जातै प्रमेय वस्तुका निश्चय भये पीछैं होय है । सो यहु दोय प्रकारका ही फल प्रमाणतै भिन्न ही हे ऐसै तो नैयायिक मानैं हैं । बहुरि प्रमाणतै अभिन्न ही हे ऐसै बौद्धमती मानै है ॥ १ ॥

तिनि दोऊनिका मत निराकरण करि अपना मत स्थापनेके सूत्र कहैं है,—

**प्रमाणादभिन्नं भिन्नं च ॥ २ ॥**



याका अर्थ—प्रमाणतै प्रमाणका फल कथचित् अभिन्न है कथ-  
चित् भिन्न है ॥ २ ॥

आगै कथचित् अभेदके समर्थनकै अर्थि हेतु कहैं हैं,—

**यः प्रमिमीते स एव निवत्ताज्ञानो जहात्यादत्ते उपे-  
क्षते चेति प्रतीतेः ॥ ३ ॥**

याका अर्थ—जो आत्मा प्रमेयकू प्रमाणकरि यथार्थ जानै है सो  
ही दूर भया है अज्ञान जाका ऐसा होय करि अनिष्टका त्याग करै है  
इष्टका ग्रहण करै है जो आपकै इष्ट अनिष्ट न जानै तात्रिपै मध्यस्थ  
होय है वीतराग होय है ऐसै प्रतीति है । इहा ऐसा अर्थ जानना—  
जिस ही आत्माकै प्रमाणकै आकार परिणाम होय है तिसहीकै फल-  
रूपपणाकरि परिणाम होय है, ऐसै एक प्रमाताकी अपेक्षाकरि प्रमाण  
फलकै अभेद है । बहुरि प्रमाण करणरूपपरिणाम है फल क्रियारूप  
है, ऐसै करणक्रिया परिणामके भेदतै भेद है, ऐसै भेदकै सामर्थ्यसिद्ध-  
पणा है तातै भेदका समर्थन हेतु न्यारा न कहा है ॥ ३ ॥

ऐसै प्रमाणके फलका निरूपण किया ।

इहा श्लोक—

**पारम्पर्येण साक्षाच्च फलं छेधाऽभ्यधायि यत् ।**

**देवैर्भिन्नमभिन्नं च प्रमाणात्तदिहोदितम् ॥ १ ॥**

याका अर्थ—श्रीअकलकदेव मुनिनै प्रमाणका फल साक्षात् अर  
परपराकरि दोय प्रकार कहा सो प्रमाणतै भिन्न अर अभिन्न कहा है,  
सो ही या प्रकरणविपै माणिक्यनदिआचार्यनै कहा है ॥ १ ॥

कहिये जाकू जानिये सो तौ ज्ञेय है, जैसेँ घट है । तहा आचार्य कहै है—यह कहना मिलै नाहीं, इहा धर्मी जो ज्ञान ताकै अन्य ज्ञानकरि वेद्यपणा होतै साध्यकै मध्य आय पडनेतैं धर्मीपणाका अयोग है जातै धर्मी तो प्रसिद्ध ही होय है । बहुरि धर्मी ज्ञानकै स्वसप्रिदितपणा कहिये तौ तिस ही करि हेतुकै अनेकान्तपणा है । बहुरि महेश्वरका ज्ञानकरि व्यभिचार आवै है जातैं महेश्वरका ज्ञान अस्वसप्रिदित कहै तौ सर्वज्ञपणा न ठहरै, स्वसप्रिदित कहै तौ स्वमतकी हानि होय है । बहुरि व्याप्तिज्ञानकरि भी अनेकान्त कहिये व्यभिचार आवै है । बहुरि अस्वसप्रिदित ज्ञानतैं अर्थकी प्रतिपत्तिका अयोग है जातैं जो ज्ञापक कहिये जनावनेवाला अप्रत्यक्ष होय सो जनावनेयोग्यकू जनावै नाहीं । जो ऐसेँ होय ज्ञापक जिना जाण्या भी जणावै तौ शब्द कानतैं सुण्या विना अर्थकू जनावनेवाला ठहरै, लिंग धूमादिक नेत्रकरि देख्या विना अग्नि आदिकू जनावनेवाला ठहरै । इहा कहै—जो लगताही अन्य ज्ञान है ताकरि ग्रहण करिये है, तौ ताकै भी विना ग्रह्याकै परका जनावनेवालापणा नाहीं तन ताके ग्रहणकू तिसतैं अन्य ज्ञान कल्पने योग्य ठहरै तहा भी तिसतै अन्य कल्पना ऐसेँ अनवस्था आवै । तातैं अस्वसप्रिदित ज्ञान ऐसा नैयायिकका पक्ष श्रेष्ठ नाहीं ।

इस ही कथनकरि मीमांसक कहै है—जो करण ज्ञानकै परोक्षपणाकरि स्वसप्रिदितपणा नाहीं है करणज्ञान परोक्ष ही है तातैं अस्वसप्रिदित ही है ताका भी निराकरण क्रिया जातै ऐसे ज्ञानतैं भी अर्थका प्रत्यक्षपणाका अयोग है । इहा मीमांसक कहै है—जो करण ज्ञान है सो कर्मपणाकरि प्रतीतिमें न आवै है तातैं याक प्रत्यक्षपणा नाहीं है प्रत्यक्ष तौ कर्मज्ञान है, तौ ताकू कहिये—ऐसेँ कहै फलज्ञानके भी प्रत्यक्षपणा न ठहरैगा । बहुरि कहै—फलपणाकरि प्रतिभास-

## अथ षष्ठः समुद्देशः ।

→ (\*) ←

( ६ )

आगे अत्र कह्या जो प्रमाणका स्वरूप आदि चतुष्टय तिनिका आभास कहिये कहै जैसें नाही अर तनि सारिखे दीखै तिनिकू कहै है—

**ततोऽन्यत्तदाभासम् ॥ १ ॥**

याका अर्थ—तत्त कहिये कह्या जो प्रमाणका स्वरूपादिक तातैं अन्यत् कहिये विपरीत सो तदाभास कहिये ताका आभास है । इहा कह्या जो प्रमाणका स्वरूप सख्या त्रिपय फल ये च्यार भेद तिनितैं अन्यत् विपरीत सो तदाभास हैं ॥ १ ॥

आगैं क्रममें प्रात भया जो स्वरूपाभास ताकू दिखावै है—

**अस्वसंविदितगृहीतार्थदर्शनसंशयाद्यः प्रमाणाभासाः ॥ २ ॥**

याका अर्थ—अस्वसंविदित कहिये आपकरि आपकू न जानै, गृहीतार्थ कहिये ग्रहणाकू ग्रहण करै, दर्शन कहिये सामान्याकारमात्रका ग्राही, संशय कहिये सदेहरूप, आदि शब्दतैं विपर्यय अनध्यवसाय ये सर्व प्रमाणाभास है । इहा अस्वसंविदित गृहीतार्थ दर्शन संशयादि इनिका द्वन्द्वसमान करना । वट्टरि आदि शब्दकरि विपर्यय अनध्यवसायका ग्रहण करना । तहा ज्ञान अस्वसंविदित है जातैं अन्य ज्ञानकरि प्रत्यक्ष होय है ऐसें नैयायिक मती कहै है, ताका प्रयोग, सो ही कहै हैं— ज्ञान है सो आपतै न्यारा जो ज्ञान ताकरि जानने योग्य है जातैं वेद्य

कहिये जाकू जानिये सो तौ ज्ञेय है, जैसें घट है । तहा आचार्य कहैं हैं—यह कहना मिलै नाहीं, इहा वर्मा जो ज्ञान ताकै अन्य ज्ञानकरि वेद्यपणा होतै साध्यकै मध्य आय पडनेतैं धर्मापणाका अयोग है जातैं वर्मा तौ प्रसिद्ध ही होय है । बहुरि वर्मा ज्ञानकै स्वसविदितपणा कहिये तौ तिस ही करि हेतुकै अनेकान्तपणा है । बहुरि महेश्वरका ज्ञानकरि व्यभिचार आवै है जातैं महेश्वरका ज्ञान अस्वसविदित कहै तौ सर्गज्ञपणा न ठहरै, स्वसविदित कहै तौ स्वमतकी हानि होय है । बहुरि व्याप्तिज्ञानकरि भी अनेकांत कहिये व्यभिचार आवै है । बहुरि अस्वसविदित ज्ञानतैं अर्थकी प्रतिपत्तिका अयोग है जातैं जो ज्ञापक कहिये जनावनेवाला अप्रत्यक्ष होय सो जनावनेयोग्यकू जनावै नाहीं । जो ऐसें होय ज्ञापक विना जाण्या भी जणावै तौ शब्द कानतैं सुण्या विना अर्थकू जनावनेवाला ठहरै, लिंग धूमादिक नेत्रकरि देख्या विना अग्नि आदिकू जानवनेवाला ठहरै । इहा कहै—जो लगताही अन्य ज्ञान है ताकरि ग्रहण करिये है, तौ ताकै भी विना प्रक्ष्याकै परका जनावनेवालापणा नाहीं तत्र ताके ग्रहणकू तिसतैं अन्य ज्ञान कल्पने योग्य ठहरै तहा भी तिसतैं अय कल्पना ऐसे अनवस्था आवै । तातैं अस्वसविदित ज्ञान ऐसा नैयायिकका पक्ष श्रेष्ठ नाहीं ।

इस ही कथनकरि मीमांसक कहै है—जो करण ज्ञानकै परोक्षपणाकरि स्वसविदितपणा नाहीं है करणज्ञान परोक्ष ही है तातैं अस्वसविदित ही है ताका भी निराकरण क्रिया जातैं ऐसे ज्ञानतैं भी अर्थका प्रत्यक्षपणाका अयोग है । इहा मीमांसक कहै है—जो करण ज्ञान है सो कर्मपणाकरि प्रतीतिमें न आवै है तातैं याकै प्रत्यक्षपणा नाहीं है प्रत्यक्ष तौ कर्मज्ञान है, तौ ताकू कहिये—ऐसें कहैं फलज्ञानके भी प्रत्यक्षपणा न ठहरैगा । बहुरि कहै—फलपणाकरि प्रतिभास-

नेतै प्रत्यक्षपणा है तौ करण ज्ञानकै भी करणपणाकरि प्रतिभासनेतै प्रत्यक्षपणा होहु । तातै अर्थ जाननेकी अन्यथा अप्राप्तितै जैसें करण ज्ञान कल्पिये है तैसें अर्थका प्रत्यक्षपणाकी अन्यथा अप्राप्तितै ज्ञानकै प्रत्यक्षपणा भी होहु । बहुरि कहै—जो नेत्र आदि करणकै अप्रत्यक्षपणा होतै भी रूपका प्रगटपणा होय है, तिसतै व्यभिचार आवै है । तहा कहिये—जो भिन्न है कर्त्ता जातै ऐसा करणक ही यह व्यभिचार है, अभिन्नकर्त्तृकरण होतै सतै तौ कर्त्ताका प्रत्यक्षपणा होतै तिस कर्त्तातै अभिन्न जो करण ताकै क्यचित् प्रत्यक्षपणाकरि अप्रत्यक्ष एका-न्तका विरोध है, जैसें प्रकाश स्वरूपकै अप्रत्यक्षपणा होतै प्रदीपकै प्रत्यक्षपणा होतै विरोध है तैसें ॥ बहुरि गृहीतप्राही जो धारावाही ज्ञान सो गृहीतार्थ प्रमाणाभास है । बहुरि बौद्धकरि मान्या जो निर्विकल्पस्वरूप प्रत्यक्ष प्रमाण सो दर्शन है, सो अपने विषयका उपदर्शकपणा याकै नाही है तातै अप्रमाण है । जातै तिस विषयभूत पदार्थतै उपज्या जो व्यवसाय कहिये निश्चय ताहीकै अपना विषयका उपदर्शकपणा है । बहुरि बौद्ध कहै है—जो व्यवसायकै प्रत्यक्षपणा नाही प्रत्यक्षके आकार करि अनुरक्तपणा ही है तातै प्रत्यक्षकै तौ प्रमाणपणा है अरु व्यवसाय है सो तौ गृहीतप्राही है, यातै अप्रमाण है । तहा आचार्य कहै है—यह सुभाषित नाही, दर्शन है सो विकल्परहित है ताका उपलभ नाही तातै ताका सद्भावका अयोग है । बहुरि सद्भाव मानिये तौ जैसें नील आदिक विषै उपदर्शक है तैसें क्षणक्षयादिविषै भी ताका उपदर्शकपणा ठहरै है । बहुरि कहै—जो क्षणक्षयादि विषै क्षणिकतै विपरीत अक्षणिकका सगयादिरूप समारोप होय यातै ताका उपदर्शक नाही, तौ ताकू कहिये—यह सिद्ध भई नील आदि विषै समारोप जो सगयादिक ताका विरोधी जो ग्रहण सो है लक्षण जाका ऐसा निश्चय होय है तिस

स्वरूप ही प्रमाण है अन्य तदाभास है । वहुरि सशयादि हैं ते प्रमाणाभास प्रसिद्ध ही हैं । तहा सशय है सो तौ दोय तरफका स्पर्शन करनेवाला है जैसें खेतमें रोप्या स्थाणुकौ देखि जाके यह स्थाणु ही है ऐसा निश्चय नाही, सो विचारै यह स्थाणु है कि पुरुष है ! ताका निश्चय नाही होने तैं यह प्रमाणाभास है । वहुरि अन्य त्रिपै अन्यका विकल्प निश्चय सो विपर्यय है, जैसें सीपविपै रूपाका निश्चय । वहुरि विशेषका निश्चय नाही सो अनध्यवसाय है, जैसें चालताके तृण लागै तत्र जानै किछू है, विशेष निश्चय नाही ॥ २ ॥

आगै कहै है इनि अस्वसविदित आदिकै प्रमाणभासपणा कैसें है; ताका सूत्र—

**स्वविषयोपदर्शकत्वाभावात् ॥ ३ ॥**

याका अर्थ—जातै ये अस्वसविदित आदिक हैं तिनिकै अपना विषयका उपदर्शकत्व कहिये निश्चायकपणा ताका अभास है तातैं ये प्रमाणाभास है ॥ ३ ॥

**पुरुषान्तरपूर्वार्थगच्छतृणस्पर्शस्थाणुपुरुषादि-  
ज्ञानवत् ॥ ४ ॥**

आगै इनि त्रिपै दृष्टात अनुक्रमतें कहै है,—

याका अर्थ—अन्य पुरुषका ज्ञानकी ज्यों अस्वसविदित ज्ञान अपना विषय त्रिपै नाही प्रवर्तै हे तातैं प्रमाण नाही, पूर्वे ग्रह्या है अर्थ जानै ऐसा ज्ञानकी ज्यों गृहीतार्थ ज्ञान प्रमाण नाही, चालताके तृणरपर्श-ज्ञानकी ज्यों दर्शन प्रमाण नाही है, स्थाणु पुरुष ज्ञानकी ज्यों सशय प्रमाण नाही है, आदि शब्दतैं विपर्ययादिक तथा ऐसे और भी जाननें ते सारे प्रमाणभास है ॥ ४ ॥

आगै जो सनिकर्षकू प्रमाण कहै है तिस प्रति दृष्टान्त कहै हैं—

**चक्षूरसयोर्द्रव्ये संयुक्तसमवायवच्च ॥५॥**

याका अर्थ—नेत्रकै अर रसकै द्रव्यविषै सयुक्त समवाय स्वरूप सनिकर्ष है सो जैसे प्रमाण नाही तैसे और भी सनिकर्ष प्रमाण नाही । इहा यहु अर्थ है—जैसे नेत्र अर रसकै द्रव्यविषै सयुक्त समवाय है तौज प्रमाण नाही तथा चक्षु रूपकै सयुक्त समवाय है सो भी प्रमाण नाही है तातै यह भी प्रमाणाभासही है, यहु अतिव्याप्ति कही सो उपलक्षणरूप है, ऐसै ही अन्य इन्द्रियके सनिकर्ष अप्रमाण जानने । इहा नेत्रकरि रूपकै सयोग भया अर रूपकै अर रसकै एक द्रव्य विषै समवाय है सो रसकरि भी समवाय भया सो सयुक्त समवायनामा सनिकर्ष तौ भया अरु नेत्रकै रसका ज्ञान न भया तातै प्रमाण न भया तब अतिव्याप्ति दूषण भया । वहुरि अव्याप्ति दूषण है जातै नेत्र इन्द्रिय विना अन्य इन्द्रियनिकै सनिकर्ष है अर नेत्र प्रमाण है तहा सनिकर्ष व्यापै नाही तातै अव्याप्ति है । वहुरि सनिकर्षकू प्रत्यक्ष प्रमाण कहै हैं तिनिक्कै नेत्रकै विषै सनिकर्षका अभाव है नेत्र पदार्थतै भिडै नाही तातै नेत्रप्रत्यक्षमै सनिकर्षलक्षण सभवे नाही तब असभवी दूषण भी है । इहा नैयायिक कहै है—जो नेत्र प्राप्त अर्थका जाननेगाला है जातै वीचिमै अन्य पदार्थ आडा आवै तब जानै नाही है जैसे दीपककै भीति आदि आटी आय जाय तिस अर्थकू प्रकाशै नाही तैसे, भावार्थ—नेत्र भी पदार्थतै जुडिकर ही जाणै हे तातै सनिकर्षकी सिद्धि है । ताकू आचार्य कहै है—यह भी साधना समीचीन नाही जाते नेत्रके काच भोटल आदि आडा आय जाय तौज नेत्र ताकरि व्यवहित पदार्थकू प्रकाशै है तातै हेतु असिद्ध है । वहुरि वृक्षकी गाला अर चन्द्रमाकू एक काल नेत्र देखै हे सो नाही ठहरै यह प्रसंग अप्रै है । वहुरि

कहै—इहा क्रमसू देखे है तहा पुरुषकै युगपत् देखनेका अभिमान है, सो ऐसैं भी न कहना जातैं कालका अतर नाही दीखै है एकही काल है । बहुरि विशेष कहै है—जो क्रमका ज्ञान तौ प्राप्ति भयें ही नेत्रकै जाननेका निश्चय भये होय है, क्रम प्राप्ति विषैं अन्य प्रमाण तौ नाही है । इहा कहै—जो नेत्र इन्द्रियकें तैजसपणा है इस हेतुकरि प्राप्त अर्थका प्रकाशपणा है यह अन्य प्रमाण है, तौ ताकू कहिये—यह नाही है, तैजसपणाकी सिद्धि नाही होय है । इहा नैयायिक तैजसपणा साधनेकू प्रयोग करै है—नेत्र है सो तैजस है जातैं रूपादिक गुण है तिनिमै सू रूपका ही यह प्रकाशक है जैसेँ दीपक है । आचार्य कहै है—यह भी प्रयोग पिना विचारया किया है जातैं इहा प्रदीपका दृष्टान्त कह्या सो तौ तैजस है अर मणि तथा अजन आदिक पार्थिय है पृथिवीतैं उपजै हैं तेज रूपकू प्रकाशै है । बहुरि नेत्रकू तेजोद्रव्यके रूप प्रकाशनेतैं तैजस कहिये तौ पृथिवी आदिके रूपका प्रकाशक है, तातैं याकैं पृथिवी आदि करि रच्यापणाका प्रसंग आवै है, भावार्थ—नेत्र भी पार्थिय ठहरै है । तातैं सन्निकर्षकें अव्याकपणा है । तातैं प्रमाणपणा नाही । बहुरि करण ज्ञानकरि याकैं व्यवधान है, सन्निकर्ष भये पीछैं इन्द्रिय ज्ञान पदार्थकू जाणैं है सन्निकर्षही जानैं नाही । ऐसैं करण ज्ञानकरि व्यवधान भया सन्निकर्षकरि ही तौ अर्थका सवेदन नाही भया तातैं सन्निकर्ष प्रमाणाभासही है ॥ ५ ॥

आगैं प्रमाण सामान्याभास कहि करि अब प्रमाणविशेषका आभासैं कहैं हैं, तहा प्रत्यक्षभास कहैं हैं,—

अवैशद्ये प्रत्यक्षं तदाभासं वौद्धस्याकस्माद्भूमदर्श-  
नाद्बह्विजानवत् ॥ ६ ॥



याका अर्थ—अविशदपणा होतै प्रत्यक्ष मानै सो प्रत्यक्षाभास है जैसे बौद्धमतीकै अकस्मात् निश्चय भये विनाही धूम देखनेतै अग्निका विज्ञान बौद्ध निर्विकल्प प्रत्यक्ष मानै है जैसे धूमकी परीक्षा निश्चय विना अग्निका अनुमान करै । सो विना निश्चय तदाभास है तैसेँ प्रत्यक्षाभासही है प्रमाण नाही ॥ ६ ॥

आगै परोक्षाभासकू कहै हैं,—

**वैशद्येऽपि परोक्षं तदाभासं मीमांसकस्य करणज्ञानवत् ॥ ७ ॥**

याका अर्थ—जहा वैशद्य होय तहा भी परोक्षमानै सो परोक्षाभास है जैसे मीमांसक करणज्ञान विगड है तौऊ ताकू परोक्ष मानै है तैसेँ । यहू पहले विस्तारकरि कहा ही है ॥ ७ ॥

आगै परोक्षके भेदाभासकू कहते सते क्रममै आया जो स्मरणा भास ताकू कहै हैं,—

**अतस्मिंस्तदिति ज्ञानं स्मरणाभासं जिनदत्ते स देवदत्तो यथा ॥ ८ ॥**

याका अर्थ—जो अनुभवविपै आया नाही ताका स्मरणा सो स्मरणाभास है जैसेँ जिनदत्त पुरुषकू पूर्वै देख्या था अर यदि देवदत्तकू किया ' जो सो देवदत्त ' ऐसै ॥ ८ ॥

आगै प्रत्यभिज्ञानाभासकू कहै हैं,—

**सदृशे तदेवेदं तस्मिन्नेव तेन सदृशं यमलकवदित्यादि प्रत्यभिज्ञानाभासम् ॥ ९ ॥**

याका अर्थ—सदृश विपैँ तौ सो ही यहू है अर तिस ही विपैँ यहू तिस सारिखा है जैसेँ दौयका जुगल विपैँ एक देखै इत्यादि प्रत्य-

भिज्ञानाभास है ॥ इहा प्रत्यभिज्ञान दोय प्रकारकाकू लेय प्रत्यभिज्ञाना-  
भास भी दोय प्रकार कह्या, एकत्वनिवधन, सादृश्यनिवधन । तहा  
एकत्वनिपै तौ सादृश्यका ज्ञान, अर सादृश्यविपै एकत्वका ज्ञान, सो  
प्रत्यभिज्ञानाभास है ॥ ९ ॥

आगैं तर्काभासकू कहै है,—

असंबद्धे तज्ज्ञानं तर्काभासं यावाँस्तत्पुत्रः सः  
श्याम इति यथा ॥ १० ॥

याका अर्थ—असम्बद्ध कहिये अविनाभावरहित विपै अविनाभा-  
वका ज्ञान सो तर्काभास हे, जैसे काहूकै अन्य कोई पुत्र श्याम देखि  
कहै—याके जे ते पुत्र हैं तथा होंयगे ते सर्ग श्याम हैं, ऐसे व्याप्ति  
कहना तर्काभास है ॥ १० ॥

आगैं अनुमानभास कहै हैं,—

इदमनुमानाभासम् ॥ ११ ॥

याका अर्थ—इद कहिये आगैं कहै हैं सो अनुमानाभास है ॥ ११ ॥

आगैं तिस अनुमानाभासविपै तिसके अवयवाभास दिखावनेकरि  
समुदायरूप अनुमानाभासकू दिखावनेकी इच्छाकरि पहले पहला अव-  
यवाभास कहै हैं,—

तत्रानिष्ठादिः पक्षाभासः ॥ १२ ॥

( १ ) मुद्रित संस्कृत प्रतिमे “यावाँस्तत्पुत्र स श्याम इति यथा” यह  
पाठ सूत्रमे नहीं दिया है किन्तु टीकामें दिया है और परीक्षामुख सूत्र जो अलग  
पुस्तकनी आदिमें प्रकाशित है वहा सूत्रमेही ऐसा पाठ दिया है । लेकिन—यह  
पाठ सूत्रमे ही होना चाहिये ।

याका अर्थ—तिनि अवयवनिविपै अनिष्ट आदि शब्दकरि वाधित प्रसिद्ध ये पक्षाभास हैं । इष्ट अवाधित असिद्ध लक्षण साध्य पूर्ण कक्षा था सो ही पक्ष कक्षा था ॥ १२ ॥

आगै तिनितै विपरीत तदाभास है, ऐसै कहै हैं,—

**अनिष्टो मीमांसकस्यानित्यः शब्दः ॥ १३ ॥**

याका अर्थ—अनिष्ट पक्षाभास तौ मीमांसककै शब्द अनित्य है । मीमांसक शब्दकू नित्य मानै है सो अनित्य कहै तौ ताकै अनिष्ट है ॥ १३ ॥

आगै असिद्धतै विपरीत सिद्ध पक्षाभास कहै है,—

**सिद्धः श्रावणः शब्दः ॥ १४ ॥**

याका अर्थ—शब्द है सो श्रावण है, ऐसै पक्ष कहै तौ सिद्ध पक्षाभास है जातै शब्द तौ सुननेमै आवै है सो श्रावण है ही फेरि साधै तौ सिद्ध पक्षाभास है ॥ १४ ॥

आगै अवाधिततै विपरीत वाधित पक्षाभासकू कहते सते सो प्रत्यक्ष आदि प्रमाणकरि वाधित है ऐसै दिखावते सते सूत्र कहै है,—

**वाधितः प्रत्यक्षानुमानागमलोकस्ववचनैः ॥ १५ ॥**

याका अर्थ—वाधित पक्ष है सो प्रत्यक्ष, अनुमान, आगम, लोक, स्ववचन, इनि करि है तातै वाधित पक्षाभास पच प्रकार जानना ॥ १५ ॥

आगै इनिका अनुक्रमकरि उदाहरण कहै हैं —

**तत्र प्रत्यक्षवाधितो यथा, अनुष्णोऽग्निर्द्रव्यत्वा-  
ज्जलवत् ॥ १६ ॥**

याका अर्थ—तिनि विपै प्रत्यक्ष वाधित—जैसै अग्नि हे सो अनुष्ण कहिये शीतल है जातै याकै द्रव्यपणा है जैसै जल शीतल है तैसै ।

इहा अग्नि है सो उष्ण स्पर्श स्वरूप है सो अनुष्ण कदा तत्र स्पर्शन  
प्रत्यक्षकरि बाधित भया ॥ १६ ॥

आगैं अनुमानबाधित कहैं हैं—

**अपरिणामी शब्दः कृतकत्वात् घटवत् ॥ १७ ॥**

याका अर्थ—शब्द है सो अपरिणामी है जातैं याकै कृतरूपणा  
है, कन्या होय है, जैसेँ घट कन्या होय है । इहा अपरिणामी पक्ष है  
सो नित्य पक्ष है, सो शब्द कृतरूपणा हेतुतै परिणामी सधै है, इस  
अनुमानकरि नित्य पक्ष बाधित हे ॥ १७ ॥

आगैं आगमबाधित कहैं हैं —

**प्रेत्याऽसुखप्रदो धर्मः पुरुषाश्रितत्वाद्धर्मवत् ॥ १८ ॥**

याका अर्थ — धर्म हे सो परलोकविषै दु ख देनेवाला है जातैं  
यह पुरुषकै आश्रय है जसैं अर्ध पुरुषकै आश्रय है तातैं दु ख देने-  
वाला है । इहा पुरुषके आश्रयपणातैं अर्ध धर्म अशेषरूप है तौज  
आगमविषै धर्मके परलोकमें सुखका कारणपणा कदा है, तातैं पक्ष  
आगमबाधित है ॥ १८ ॥

आगैं लोकबाधित कहैं हैं,—

**शुचि नरशिरःकपालं प्राण्यंगत्वाच्छंखशुक्तिवत् ॥ १९ ॥**

याका अर्थ—मनुष्यका मस्तरुका कपाल कहिये खोपरी सो पवित्र  
है जातैं याकै प्राणीका अंगपणा है जैसेँ शंख सीप पवित्र मानिये है  
तैसेँ । इहा लोकविषै मनुष्यकी खोपरी प्राणीका अंग है तौज अपवित्र  
मानिये है, शंख सीप प्राणीके अंग हैं तिनिकू पवित्र मानै है तैसेँ  
खोपरीकू पवित्र कहना लोकबाधित है ॥ १९ ॥

आगैं स्पष्टचनबाधित कहैं हैं,—

**माता मे वंध्या पुरुषसंयोगेऽप्यगर्भत्वात् प्रसिद्धवं-  
ध्यावत् ॥ २० ॥**

याका अर्थ—मेरी माता वाझ है जातैं पुरुषका संयोग होतैं भी ताकै गर्भवतीपणा नाही है जैसें अन्य प्रसिद्ध वध्या है तैसें । इहा मेरी माता कहनेतैं वध्या कहना अपना यचनहीतैं वाधित भया, जो वध्या है तौ आप पुत्र कैसें भया ॥ २० ॥

आगै क्रममै आये जे हेत्वाभास तिनिकू कहे हैं,—

**हेत्वाभासा असिद्धविरुद्धानैकान्तिकाकिंचि-  
त्कराः ॥ २१ ॥**

याका अर्थ—हेत्वाभास च्यारि है, असिद्ध, विरुद्ध, अनैकान्तिक, अकिंचित्कर ऐसें ॥ २१ ॥

आगै इनिका यथानुक्रमकरि उदाहरणसहित लक्षण कहैं हैं,—

**असत्सत्तानिश्चयोऽसिद्धः ॥ २२ ॥**

याका अर्थ—असत् है सत्ता अर निश्चय जाका सो असिद्ध हेत्वा-  
भास है ॥ सत्ता अर निश्चय जो है सो “ सत्तानिश्चयौ ” कहिये, नहीं है सत्ता अर निश्चय जाको सो असत्सत्तानिश्चय कहिये ॥ २२ ॥

आगै पहला भेदकू कहै है,—

**अविद्यमानसत्ताकः परिणामी शब्दः चाक्षुपत्वात्  
॥ २३ ॥**

याका अर्थ—नाहीं विद्यमान है सत्ता जाकी सो असत् सत्ताक  
नामा असिद्ध हेत्वाभास है जातैं शब्द है सो परिणामी है जातैं चाक्षुष  
है । इहा शब्द तौ श्रावण है अर चाक्षुष हेतु सू साधै सो शब्दविषै  
चाक्षुषपणाकी सत्ता नाही ॥ २३ ॥

आगँ कहँ हैं कि इस हेतुकँ असिद्धपणा कैसै भया ?,—

**स्वरूपेणैवासिद्धत्वात् ॥ २४ ॥**

याका अर्थ—यह स्वरूपकरि ही असिद्ध है चानुपपणा शब्दका स्वरूप नाही ॥ २४ ॥

आगँ प्रसिद्धका दूसरा भेदकू कहँ हैं,—

**अविद्यमाननिश्चयो मुग्धबुद्धिं प्रत्याग्निरत्र धूमात् ॥ २५ ॥**

याका अर्थ—प्रविद्यमान है निश्चय जाका सो असत् निश्चय हे-  
त्वाभास है जैसे मुग्धबुद्धि जो भोलाजीन तिस प्रति कहँ इहा अग्नि  
है जातँ धूम है ॥ २५ ॥

आगँ याकँ असिद्धता कैसे ? ऐसै पूछे कहँ हैं,—

**तस्य वाष्पादिभावेन भूतसंघाते संदेहात् ॥ २६ ॥**

याका अर्थ—तिस धूम नामा हेतुकँ वाफ आदिपणाकरि पृथिवी  
आदि भूतसंघातप्रिपै सदेहतँ असत् निश्चय है । मुग्धकँ विद्यमान धूम-  
विपै भी विना समस्या सदेह उपजै जो यह वाफ है कि धूम है ? ॥ २६ ॥

आगँ अमुग्धबुद्धि प्रति और असिद्धका भेद कहँ हैं,—

**सांख्यं प्रति परिणामी शब्दः कृतकत्वात् ॥ २७ ॥**

याका अर्थ—सांख्य मती प्रति कहँ—जो शब्द परिणामी जातँ  
कृत कहँ ॥ २७ ॥

याका असिद्धपणाप्रिपै कारण कहँ हैं,—

**तेनाज्ञातत्वात् ॥ २८ ॥**

याका अर्थ—तिस सांख्यकरि नाही, जानवापणातँ जातँ सांख्यके  
मतमें आविर्भाव तिरोभाज ही प्रसिद्ध हे उत्पत्ति आदि प्रसिद्ध नाही

है । तातै शब्द कृतक है ऐसा साख्यमती नाही जाणै है तातै यावै भी असिद्धपणा है ॥ २८ ॥

आगै विरुद्ध हेत्वाभासकू दिखावता सता सूत्र कहै हैं,—

**विपरीतनिश्चिताविनाभावो विरुद्धोऽपरिणामी शब्दः कृतकत्वात् ॥ २९ ॥**

याका अर्थ—विपरीत कहिये त्रिपक्ष त्रिपै है अत्रिनाभासका निश्चय जाका ऐसा विरुद्ध हेत्वाभास है जैसे अपरिणामी शब्द है, इहा कृतकपणा हेतु है सो अपरिणामका विरोधी जो परिणाम ताकरि व्याप्त है तातै विरुद्ध है ॥ २९ ॥

आगै अनैकान्तिक हंत्वाभासकू कहै है,—

**विपक्षेऽप्यविरुद्धवृत्तिरनैकान्तिकः ॥ ३० ॥**

याका अर्थ—त्रिपक्षत्रिपै भी अविरुद्ध है वृत्ति जाकी सो अनैकान्तिक हेत्वाभास है । इहा 'अपि' शब्दतै ऐसै जानिये जो केवल पक्ष सपक्षत्रिपै ही याकी वृत्ति नाही है, विपक्षत्रिपै भी है । सो यह हेत्वाभास दोय प्रकार है, निश्चित विपक्षवृत्ति, शक्तित्रिपक्षवृत्ति ॥३०॥

तहा आदि भेदकू दिखावता सता सूत्र कहै है,—

**निश्चितवृत्तिरनित्यः शब्दः प्रमेयत्वाद् घटवत् ॥ ३१ ॥**

याका अर्थ—जातै नित्य जो आकाश ताकै त्रिपै भी याका निश्चय है, भाग्यर्थ—इहा प्रमेयपणा हेतु है सो पक्ष जो शब्द ताविपै अनित्यपणा साध्य है ताविपै भी है अर याका सपक्ष घट ताविपै भी है अर त्रिपक्ष जो नित्य आकाश तात्रिपै भी निश्चयकरि पाइये है, तातै निश्चितविपक्षवृत्ति हेत्वाभास भया ॥ ३१ ॥

आगै याकी त्रिपक्षकै त्रिपै निश्चितवृत्ति कैसे है ऐसी आशका होता सूत्र कहै है,—

**आकाशे नित्येऽप्यस्य निश्चयात् ॥ ३२ ॥**

याका अर्थ—अस्य कहिये या हेतुको नित्य आकाश जो हे ताकै प्रियै निश्चय है यातै ॥ ३२ ॥

आगै शक्तिप्रपक्षवृत्तिरू उदाहरणरूप कहै हैं,—

**शक्तिवृत्तिस्तु नास्ति सर्वज्ञो वक्तृत्वात् ॥ ३३ ॥**

याका अर्थ—सर्वज्ञ नाही है जातै जाकै वक्तापणा है । इहा वक्तापणा हेतु शक्तिप्रपक्षवृत्ति अनैकान्तिक है ॥ ३३ ॥

आगै याकै भी प्रपक्षप्रियै शक्तिप्रपक्षवृत्ति कैसै है ? ऐसी आशका करि कहै हैं,—

**सर्वज्ञत्वेन वक्तृत्वाविरोधात् ॥ ३४ ॥**

याका अर्थ—जातै सर्वज्ञपणाकरि वक्तृपणाकै अविरोध है । इहा अविरोध यद्—जो ज्ञानका उत्कर्ष होते वचननिका अपकर्ष नाही देखिये हैं, बहुत ज्ञान होय तत्र वचन स्पष्ट नीसरै है यह निरूपण पहलै किया है । ताते वक्तापणा हेतु है सो प्रपक्ष जो सर्वज्ञका सद्भाव है तहा शक्ति है सदेहरूप है, वक्तापणा होतै सर्वज्ञपणा होय भी हे नाही भी होय है । तातै शक्तिप्रपक्षवृत्ति अनैकान्तिक हेत्वाभास भया ३४

आगै अकिंचित्कर हेत्वाभासका स्वरूप कहै है,—

**सिद्धे प्रत्यक्षादिवाधिते च साध्ये हेतुरकिंचित्करः**

**॥ ३५ ॥**

याका अर्थ—जहा साध्य सिद्ध होय तथा प्रत्यक्ष आदि प्रमाणकरि वाधित होय तहा हेतु अकिंचित्कर है ॥ ३५ ॥

आगै इनिकू उदाहरणरूप कहै हैं,—

**सिद्धः श्रावणः शब्दः शब्दात्त्वत् ॥ ३६ ॥**



याका अर्थ—जैसै शब्द है सो श्रावण है श्रवण इन्द्रियका गोचर है यातै श्रावण कहिये है जातै याकै शब्दपणा है । इहा शब्दपणा हेतु है सो श्रावणपणा साध्य है सो तौ पहले ही सिद्ध है हेतु तौ किछु साध्या नाही तातै अकिंचित्कर है ॥ ३६ ॥

आगै याकै अकिंचित्करपणा कैसे हे सो कहिये है,—

### किंचिदकरणत् ॥ ३७ ॥

याका अर्थ—इस हेतुनै किछु किया नाही तातै अकिंचित्कर है सो हेत्वाभास है ॥ ३७ ॥

आगै दूसरा भेद प्रत्यक्षादिवाधित जाका साध्य होय ताकू पहला भेदका दृष्टान्तरूप करनेका द्वारही करि उदाहरणरूप करै है,—

यथाऽनुष्णोऽग्निर्द्रव्यत्वादित्यादौ किंचित्कर्तुमशक्यत्वात् ॥ ३८ ॥

याका अर्थ—जैसै अग्नि है सो अनुष्ण है जातै याकै द्रव्यपणा है । इहा अग्नि उष्ण है, अर अनुष्ण कहा सो साध्य स्पर्शनप्रत्यक्षकरि वाधित है तातै इस द्रव्यपणा हेतुकै अकिंचित्करपणा है जातै इहा किछु किया नाही, जैसै इहा किछु किया नाही तैसै ही पूर्व सूत्रमै जानना ॥ ३८ ॥

बहुरि यह अकिंचित्करपणा दोष हेतुका लक्षणके विचारका अवसर विपै हीं अर वादकाल विपै नाही है ऐसै प्रकट करते सते कहै है,—

लक्षण एवासौ दोषो व्युत्पन्नप्रयोगस्य पक्षदोषेणैव दुष्टत्वात् ॥ ३९ ॥

याका अर्थ—यहु अकिंचित्करपणा हेतुका दोष है सो लक्षण कहिये शास्त्रविपै हीं है, वाद विपै व्युत्पन्नका प्रयोग है सो पक्षके

दोपहीकीर दूषित है हेतुका दोष प्रधान नाही । व्युत्पन्न ऐसा पक्षका प्रयोग ही न करै अर करै तौ तहा पक्षाभास कहना, जो सिद्ध साध्य कहै तौ सिद्ध पक्षाभास कहना, वाधित साध्य कहै तौ वाधित पक्षाभास कहना । अकिंचित्कर हेत्याभासका कहना शास्त्रमें ही प्रमान है, वादमें नाही ॥ ३९ ॥

आगै दृष्टान्त है सो अन्यय व्यतिरेकके भेदतैं दोय प्रकार कह्या है तातैं आभास भी दोय प्रकार ही है, तहा अन्ययदृष्टान्ताभासक कहै है,—

**दृष्टान्ताभासा अन्वयेऽसिद्धसाध्यसाधनोभयाः ॥४०॥**

याका अर्थ—दृष्टान्ताभास है ते अन्वयविषै तौ तीन है, असिद्ध साध्य, असिद्धसाधन, असिद्धसाध्यसाधन ऐसैं । अर इनिका अर्थ ऐसा—असिद्ध है साध्य जा विषै सो असिद्ध साध्य अन्वयदृष्टान्ता भास कहिये, इत्यादि जानना ॥ ४० ॥

आगै इनि तीननिके उदाहरण एरु ही अनुमानके प्रयोग विषै दिखातैं हैं,—

**अपौरुषेयः शब्दोऽमूर्तत्वादिन्द्रियसुखपरमाणुघटवत् ॥ ४१ ॥**

याका अर्थ—शब्द है सो अपौरुषेय है पुरुषका क्रिया नाही जातैं अमूर्त्तीक है, इहा तीन दृष्टात हैं ते आभास हैं, इन्द्रिय सुखकी ज्यों, परमाणु की ज्यों, घटकी ज्यों । तहा इन्द्रियसुखकी ज्यों, यह तौ असिद्धसाध्य है, इहा इन्द्रियसुख पौरुषेय दृष्टात है अर अपौरुषेयपणा साध्य है सो इन्द्रियसुखमें असिद्ध है तातैं असिद्ध साध्य भया । परमाणुकी ज्यों, यह असिद्धसाधन है—इहा साधन अमूर्त्तीकपणा है, सो परमाणु तौ मूर्त्तीक

है, परमाणुदृष्टान्तमें अमूर्त्तपणा साधन असिद्ध है तातैं असिद्धसाधन भया । बहुरि घटकी ज्यो, यह असिद्धसान्यसाधन है, घट पौरुषेय भी है अर मूर्त्तीक भी है अर इहा साध्य अपौरुषेय है साधन अमूर्त्तीकपणा है तातैं दोऊ घटमें असिद्ध भये ॥ ४१ ॥

आगैं कहैं हैं साध्यतै व्याप्त सावन दिखावना ऐसैं अन्वय दृष्टान्तका अवसरमें कह्या या सो जहा इसतैं विपरीत उलटा कहै सो भी दृष्टान्ताभास है,—

**विपरीतान्वयश्च यदपौरुषेयं तदमूर्त्तम् ॥ ४२ ॥**

याका अर्थ—जहा अन्वय विपरीत कहै जैसें जो अपौरुषेय है सो अमूर्त्तीक है । इहा जो अमूर्त्तीक है सो अपौरुषेय है ऐसैं अन्वय कहना था सो उलटा कह्या तातैं यह भी दृष्टान्ताभास है ॥ ४२ ॥

आगैं याकै दृष्टान्ताभासता कैसें है सो कहै है,—

**विद्युदादिनातिप्रसङ्गात् ॥ ४३ ॥**

याका अर्थ—विद्युत् कहिये वीजली आदिकरि अतिप्रसगतैं दृष्टान्ताभास है जातैं उलटा अन्वय कहे वीजलीकै भी अमूर्त्तपणाकी प्राप्ति आवै है, वीजली अपौरुषेय तौ है परन्तु मूर्त्तीक है ॥ ४३ ॥

आगैं व्यतिरेक उदाहरणाभासकू कहैं है,—

**व्यतिरेके सिद्धतद्व्यतिरेकाः परमाण्विन्द्रियसुखाकाशवत् ॥ ४४ ॥**

याका अर्थ—पहले प्रयोगमें ही लगाइये है—शब्द है सो अपौरुषेय है जातैं याकै अमूर्त्तीकपणा है जो अपौरुषेय नाही सो अमूर्त्तीक नाही, जैसें परमाणु है, इन्द्रियसुख है, आकाश है । ये व्यतिरेक दृष्टान्ताभास हैं, इनिविषै साव्य सावन उभय तीनूनिका व्यतिरेक असिद्ध है । तहा

परमाणु तौ अपौरुपेय है तातै यह तौ असिद्धसाध्य व्यतिरेक भया जातै इहा व्यतिरेक ऐसै है जो अपौरुपेय न होय सो अमूर्त्तिक नाही जैसे परमाणु, सो परमाणुके अपौरुपेयपणा साध्यतै व्यतिरेक न भया । बहुरि इन्द्रियसुख है सो असिद्धसाधन व्यतिरेक है जातै यह अमूर्त्तिक है, सो अमूर्त्तिकपणा साधनतै व्यतिरेक नाही भया । बहुरि आकाश है सो असिद्धसाध्यसाधन व्यतिरेक है जातै यह अमूर्त्तिक भी है अर अपौरुपेय भी है साध्य साधन दोजतै व्यतिरेक नाही भया । ऐसै तीन व्यतिरेकदृष्टान्ताभास कहे ॥ ४४ ॥

आगै साध्यका अभाव होतै साधनका अभाव है ऐसै व्यतिरेक उदाहरणके अवसरमै कह्या या ताविपै तिसतै विपरीत कहै सो भी दृष्टान्ताभास है, यह दिखारै हैं,—

**विपरीतव्यतिरेकश्च यन्नामूर्त्तं तन्नापौरुपेयम् ॥४५॥**

याका अर्थ—जो अमूर्त्तिक नाही सो अपौरुपेय नाही ऐसै कहना सो विपरीतव्यतिरेक है । इहा जो अपौरुपेय नाही सो अमूर्त्तिक नाही ऐसै कहनाथा सो उलटा कह्या तातै विपरीतव्यतिरेक दृष्टान्ताभास ही है ॥ ऐसै दृष्टान्ताभास कहे ॥ ४५ ॥

आगै बालव्युत्पत्तिकै अर्थ उदाहरण उपनय निगमन ये तीन अयव कहे ये सो अत्र बाल अल्पज्ञानीकू तिनिते घाटि कहै तौ प्रयोगाभास कहिये, ऐसै कहै हैं,—

**बालप्रयोगाभासः पंचावयवेषु क्रियद्धीनता ॥ ४६ ॥**

याका अर्थ—अनुमानके पांच अयव अल्पज्ञकू कहनें, तिनिमै घाटि कहै सो बालप्रयोगाभास है ॥ ४६ ॥

आगै याका उदाहरण कहै हैं,—

**अग्निमानयं प्रदेशो धूमवत्त्वाद्यदित्थं तदित्थं यथा महानसः ॥ ४७ ॥**

याका अर्थ—यह प्रदेश अग्निसहित है जातै याकै धूम सहितपर्णा है, जो ऐसै होय ( धूमसहित होय ) सो अग्निसहित होय जैसे महानस कहिये रसोई घर । इहा तीन ही अवयव कहे तातै बालप्रयोगा-भास है ॥ ४७ ॥

आगै च्यार अवयवका प्रयोग होतै प्रयोगाभास कहै हैं,—

**धूमवोश्चायम् ॥ ४८ ॥**

याका अर्थ—धूमवान् यह है । इहा तीन अवयव तौ पहले सूत्रके लेणे अर एक यह कहै ऐसै च्यार अवयव कहै सो भी बालप्रयोगा-भास है ॥ ४८ ॥

आगै अवयवनिक् विपर्ययकरि क्रमहीन कहै तौज प्रयोगाभास कहिये, ऐसै कहै है,—

**तस्मादग्निमान् धूमवोश्चायम् ॥ ४९ ॥**

याका अर्थ—तातै अग्निमान् है वदुरि यह धूमवान् है । इहा निगमनकू पहलै कह्या उपनयकू पीछै कह्या तातै क्रमभग भया, तातै प्रयोगभास है ॥ ४९ ॥

आगै यह प्रयोगाभास कैसै १ ताका हेतु कहै है,—

**स्पष्टतया प्रकृतप्रतिपत्तेरयोगात् ॥ ५० ॥**

याका अर्थ—जातै क्रमहीन अनुमानका अयोग कर तहा स्पष्टपणाकरि प्रकृत अर्थकी प्रतिपत्तिका अयोग है । शिष्यके स्पष्ट ज्ञान होय नाही तातै प्रयोगाभास है ॥ ५० ॥

आगै अब आगमाभासकू कहै हैं,—

**रागद्वेषमोहाक्रान्तपुरुषवचनाज्जातमागमाभासम् ५१**

याका अर्थ—रागद्वेष मोहकरि सहित जो पुरुष ताका वचनकरि जो ज्ञान होय सो आगमाभास है ॥ ५१ ॥

आगैं याका उदाहरण कहै हैं,—

**यथा नद्यास्तीरे मोदकराशयः संति धावध्वं मा-  
णवकाः ॥ ५२ ॥**

याका अर्थ—जैसैं, नदीके तीर लाडूनिकी राशि है सो हे बालक हो ! दौडो ल्यो । इहा कोई पुरुषकू बालकनिकरि व्याकुल करि रात्या या तब तिनिकू अपना लार छुडावनेकू वहकाबनेके वाक्य कहता भया कि—नदीके तीर लाडूनिके ढेर हैं सो हे बालक हौ ! तुम तहा जाय ल्यो, ऐसैं कहि तिनिकू नदीके तीर चलाये । ऐसैं अपना प्रयोजन साधनेकू कछू कहै सो आपका वचन नाही तातै आगमाभास है ॥ ५२ ॥

आगैं इस उदाहरणमात्रकरि सतुष्ट न होते अन्य उदाहरण कहैं हैं,—

**अंगुल्यग्रे हस्तियूथशतमास्ते इति च ॥ ५३ ॥**

याका अर्थ—बहुरि यह उदाहरण जानना—जो अगुलीका अग्र-भागविपै हस्तीनिका समूहका सैकडा तिष्ठै है । इहा साख्यमती अपने आगमकी वासनारैं लीन है चित्त जाका सो प्रत्यक्ष अनुमानकरि विरुद्ध सर्वही सर्ज जायगा विद्यमान है ( सर्वै सर्वत्र प्रियते ) ऐसैं मानता सता ऐसे वचन कहै है तातैं यह अनाप्तके वचनपणातै आगमाभास है ॥ ५३ ॥

आगैं इनि दोऊ वचननिकै आगमाभासपणा कैसैं है ताका हेतु कहैं है,—

### विसंवादान् ॥ ५४ ॥

याका अर्थ—जातै ऐसे वचनके अर्थप्रियै विसवाद है । तातै अवि-  
सवादरूप जो प्रमाणका लक्षण ताके अभावतै ऐसे वचन आगमाभास  
हैं ॥ ५४ ॥

आगै सख्याभासकू कहै है,—

### प्रत्यक्षमेवैकं प्रमाणमित्यादि संख्याभासम् ॥ ५५ ॥

याका अर्थ—जो एक प्रत्यक्ष ही प्रमाण है इत्यादि कहै सो सख्या-  
भास है । प्रमाण प्रत्यक्ष परोक्षके भेदकरि दोय कहे तहा तिसतै विप-  
रीतपणाकरि कहै—एक प्रत्यक्ष प्रमाण ही है तथा प्रत्यक्ष अरु अनु-  
मान ऐसे दोय हैं इत्यादि नियम करै सो सख्याभास है ॥ ५५ ॥

आगे प्रत्यक्ष ही एक प्रमाण है ऐसे कहना कैसे सख्याभास है ऐसैं  
पूछे सूत्र कहै है,—

### लौकायतिकस्य प्रत्यक्षतः परलोकादिनिषेधस्य पर- बुद्ध्यादेश्चासिद्धेरतद्धिपयत्वात् ॥ ५६ ॥

याका अर्थ—एक प्रत्यक्ष ही प्रमाण माननेवाला जो लोकायतिक  
कहिये चार्वाकमती ताकै परलोक आदिका निषेधकी अरु परकी बुद्धि  
आदिकी अनुमान आदि प्रमाण बिना प्रत्यक्षहीतै असिद्धि है जातै ये  
परलोक आदिका निषेध परबुद्धि आदि प्रत्यक्षका प्रिय नाही ॥ याका  
प्रिस्तार पहले सख्याका निरूपणविषै कीया ही है सो इहा नाहीं  
कहिये है ॥ ५६ ॥

आगै और वार्दानिकी प्रमाणकी सख्याका नियम भी विगडै है ऐसैं  
चार्वाकमतके दृष्टान्तके द्वारकरि तिनिके मतप्रियै भी सख्याभास है,  
ऐसैं दिखावै है,—

**सौगतसांख्ययौगप्राभाकरजैमिनीयाना प्रत्यक्षानु  
मानागमोपमानार्थापत्त्यभावैरेकैकाधिकैर्व्याप्तिवत् ५७**

याका अर्थ—जैसैं वौद्ध, सांख्य, नैयायिक, प्राभाकर, जैमिनीय कहिये मीमांसक इनिसैं, वौद्धकैं प्रत्यक्ष अनुमानतैं दोय, सांख्यकैं प्रत्यक्ष अनुमान आगम ये तीन, योगके प्रत्यक्ष अनुमान आगम उपमान ये च्यार, प्राभाकरकैं प्रत्यक्ष अनुमान आगम उपमान अर्थापत्ति ये पाच, वद्वरि जैमिनीयकैं अभासहित ये ही छह, ऐसा सख्याका नियम है सो इनिका व्याप्ति विषय नाही यातैं व्याप्तिका ग्रहण करनेगाला तर्क प्रमाण वधै तत्र सख्या विगडे तैसैं चार्वाककी भी सख्या परकी बुद्धि आदि प्रत्यक्ष विषय नाही ताजू ग्रहण करनद्वारा अनुमान आदि त्रै तत्र ताकी सख्या विगडे है । भावार्थ—जैसे सौगतादिक प्रत्यक्ष अनुमान आदि एक एक वधता प्रमाणकरि व्याप्तिकू तर्क विना ग्रहण न करि सकै है तैसैं चार्वाक भी प्रत्यक्ष करि परबुद्धि आदिकू ग्रहण न करि सकै, ऐसा अर्थ है ॥ ५७ ॥

आगैं चार्वाक आदि कहै—जो परबुद्ध्यादिकी प्रतिपत्ति प्रत्यक्षकरि मति होहु अन्यतै होसी, ऐसी आशकाकरि कहै हे,—

**अनुमानादेरतद्विषयत्वे प्रमाणान्तरत्वम् ॥ ५८ ॥**

याका अर्थ—अनुमान आदिकरि परबुद्धिका ग्रहण मानिये हे तो अन्य प्रमाणपणा आया । इहा तत् शब्द करि परबुद्ध्यादिकपणा है यातैं अनुमानादिककैं परबुद्ध्यादिक विषयपणा होतै प्रत्यक्ष एक प्रमाण है ऐसा वादकी हानि होय है ॥ ५८ ॥

आगैं इहा उदाहरण कहै है,—

**तर्कस्येव व्याप्तिगोचरत्वे प्रमाणान्तरत्व, अप्रमाणस्याव्यवस्थापकत्वात् ॥ ५९ ॥**



याका अर्थ—जैसै तर्ककै व्याप्तिविषयपणा होतै अन्य प्रमाणपणा है बौद्धादिककै अन्य प्रमाण आवै है तैसै ही परबुद्ध्यादि अनुमानका विषय मानिये तब अन्य प्रमाणपणा आवै है, अर जो कहै तर्क अप्रमाण है तौ अप्रमाणकै व्याप्तिका व्यवस्थापकपणा नाही है । इहा ऐसा विशेष—जो एक प्रत्यक्ष ही प्रमाणका वादी चार्वाक है ताकरि बहुरि प्रत्यक्ष आदिमें एक एक अधिक प्रमाणका वादी बौद्धादिक है तिनिकरि स्वसवेदन प्रत्यक्ष इन्द्रियप्रत्यक्ष ऐसै तौ प्रत्यक्षके भेद अर प्रत्यक्ष अनुमान आदि भेदप्रतिभासका भेदकरि ही प्रमाणका भेद वक्तव्य है अन्य किछु गति नाही है । सो प्रतिभासका भेद चार्वाक प्रति तौ प्रत्यक्ष अनुमानविषै है अर बौद्धादिककै व्याप्तिज्ञान जो तर्क अर प्रत्यक्षादिप्रमाण इनिविषै है, तातै सर्वहीकी प्रमाणसख्या विगडै है ॥ ५९ ॥

सो ही दिखावै हैं,—

**प्रतिभासभेदस्य च भेदकत्वात् ॥ ६० ॥**

याका अर्थ—जातै प्रतिभास भेदकै ही प्रमाणका भेदकपणा है तातै सर्वकी सख्या विगडै है । चार्वाककै तौ अनुमान विगडै है जातै प्रत्यक्षतै अनुमानका प्रतिभास जुदा है । अर बौद्धादिककै तर्क विगडै है जातै प्रत्यक्ष अनुमानादिकतै तर्कका प्रतिभास जुदा है ॥ ६० ॥

आगै अब विषयाभासकू दिखावनेकू कहै हैं,—

**विषयाभासः सामान्यं विशेषो द्वयं वा स्वतंत्रम् ॥ ६१**

याका अर्थ—प्रमाणका विषय सामान्यही एक कहै अथवा विशेषही एक कहै अथवा दोजही स्वाधीन कहै तौ विषयाभास है ॥ ६१ ॥

आगै पूछै है कि इनिकै विषयाभासपणा कैसै है तहा कहै हैं,—

**तथाऽप्रतिभासनात्कार्याकरणाच्च ॥ ६२ ॥**

याका अर्थ—जातैं जैसे सामान्यमात्र विशेषमात्र दोऊ मात्र कहा तैसे प्रतिभासे नाही है बहुरि यह कार्य कारणहारा नाही है ॥ ६२ ॥

आगैं इहा आचार्य अन्यवादीकू पूछै हैं—जो सामान्य आदि एका-  
न्तस्वरूप कार्यकू करै सो आप समर्थ होय करै है कि असमर्थ होय  
करै है ? तहा समर्थ पक्षमै दूषण कहै हैं,—

**समर्थस्य करणे सर्वदोत्पत्तिरनपेक्षत्वात् ॥ ६३ ॥**

याका अर्थ—जो कहै सामान्य आदि समर्थ होय कार्य करै है तौ  
कार्यकी सर्वकाल उत्पत्ति चाहिये जातैं अन्यकी अपेक्षारहितपणा है ६३

बहुरि कहै सहकारीकी सापेक्षतै कार्य करै है यातै सर्वकाल उत्पत्ति  
नाहीं है तौ तहा कहै हैं,—

**परापेक्षणे परिणामित्वमन्यथा तदभावात् ॥ ६४ ॥**

याका अर्थ—जो परकी अपेक्षा करै तौ ताकैं परिणामीपणा आनै  
पहलै न किया सहकारी आया तत्र किया तत्र सामर्थ्य नहीन आया  
तातैं परिणामी भया अर जो ऐसे न मानिये तौ कार्य होनेका अभाव  
है । भावार्थ—सहकारिरहित अवस्थाविषै तौ कार्य न करै अर सहका-  
रीका सवध भये कार्य करै तत्र पहला आकार छोड्या उत्तर आकार  
ग्रह्या दोऊमें आप स्थित रखा, ऐसे परिणामकी प्राप्ति होतैं परिणामी-  
पणा आया, बहुरि ऐसे न मानिये तौ जैसे पहले अभाव अस्थायिषै  
कार्य करनेका अभाव है तैसे ही उत्तर अस्थायिषै अभाव है ॥६४॥

आगैं दूसरा पक्षमै टोप कहै हैं,—

**स्वयमसमर्थस्याकारकत्वात्पूर्ववत् ॥६५॥**

याका अर्थ—आप असमर्थ होय तौ कार्य करनेवाला नाही है  
जैसे पहले सहकारी बिना कार्य करणहारा न था तैसे अब भी नाही ॥६५॥

आगै फलाभासकू प्रकाशता मता कहै हैं,—

**फलाभासः प्रमाणादभिन्नं भिन्नमेव वा ॥६६॥**

याका अर्थ—प्रमाणतै फल अभिन्न ही कहै अथवा भिन्न ही कहै सो फलाभास है ॥ ६६ ॥

आगै इनि दोऊ पक्षमें फलाभासता कैसै ? ऐसी आशका होतै आद्य पक्ष जो प्रमाणतै फल अभिन्न ही है ऐसी ताकै फलाभासता-विषे हेतु कहै है,—

**अभेदे तद्व्यवहारानुपपत्तेः ॥ ६७ ॥**

याका अर्थ—जो प्रमाणतै फल अभेद ही कहिये तौ प्रमाण फलका व्यवहार वणै नाही, कै तौ प्रमाण ही ठहरै कै फल ही ठहरै जातै दूसरा पदार्थ ही नाही ॥ ६७ ॥

आगै कहै—सवृत्ति कहिये उपचार है नाम जाका ऐसी जो व्यावृत्ति कहिये जुदायगी अवस्तरूपताकरि प्रमाणफलकी कल्पना होहु, ऐसै कहै उत्तर कहै हैं,—

**व्यावृत्त्याऽपि न तत्कल्पना फलान्तराद्यवृत्त्याऽफलत्वप्रसंगात् ॥ ६८ ॥**

याका अर्थ—जो व्यावृत्ति कहिये अवस्तरूप जुदायगी ताकरि भी फलकी कल्पना नाही युक्त है जातै अन्यफलतै व्यावृत्ति कहिये जुदायगी ताकरि अफलपणाका प्रसंग आवै है । इहा यह अर्थ है—जैसै विजातीय फल जो अप्रमिति तिसतै व्यावृत्ति कहिये जुदायगीकरि फलका व्यवहार है तैसै अन्यप्रमितिरूप जो सजातीय फल तिसतै भी जुदायगी है, ऐसै अफलपणा ही आया ॥ ६८ ॥

अब इहा ही अभेदपक्षविषे दृष्टान्त कहै हैं,—

**प्रमाणान्तराद्वावृत्त्येवाप्रमाणत्वस्य ॥ ६९ ॥**

याका अर्थ—जैसँ अन्य प्रमाण करि व्यावृत्ति कहिये जुदायगी करि अन्य प्रमाणकै अप्रमाणपणाका प्रसंग आवै है तैसँ ही फलकै जानना । इहा भी पहले फलमै प्रक्रिया कही सो ही जोडि लेणों ।  
 भावार्थ—जैसँ प्रमाण ऐसै कहे अप्रमाणकी व्यावृत्ति है तो अन्य प्रमाणते व्यावृत्त प्रमाण है सो भी अप्रमाण ठहरै तत्र ऐसै कहे ताके मनमै प्रमाण न ठहरै तैसँ ही त्रिजातीय फलतै व्यावृत्त फल प्रमिति है सो ही सजातीय फल जो अन्य प्रमिति तिसरै भी व्यावृत्त है ऐसै अफल ही ठहरै ॥ ६९ ॥

आगै अभेद पक्षकू निराकरण करि आचार्य इस कथनकू सकोचै हँ,—

**तस्माद्वास्तवो भेदः ॥ ७० ॥**

याका अर्थ—तातै भेद है सो वस्तुभूत है, प्रमाण फलकै एकान्त करि अभेद ही नाही है ॥ ७० ॥

आगै भेद पक्षकू दूषता सताकहै हैं,—

**भेदे त्वात्मान्तरवत्तदनुपपत्तेः ॥ ७१ ॥**

याका अर्थ—प्रमाणकै अर फलके सर्वथा भेद ही होतै अन्य आत्माकी ज्यों यह याका फल है ऐसै कहना न त्रै ॥ ७१ ॥

आगै ग्रादी कहै—नो जिस आत्मनिपै प्रमाण समवायरूप है तिस ही निपै फल भी हँ ऐसँ समवाय सत्रध करि प्रमाण फलकी व्ययस्था है तातै अन्य आत्मा निपै ताका प्रसंग नाही, सो ऐसँ कहना समीचीन नाही ऐसँ कहै हँ,—

( १ ) मुद्रित संस्कृतटीका प्रतिमें 'प्रमाणात्तरात्' इसके स्थानमें 'प्रमाणात्' इतनाही पाठ है ( २ ) मुद्रित संस्कृतटीका प्रतिमें " तस्माद्वास्तवोऽभेदः " ऐसा पाठ है ।

### समवायेऽतिप्रसङ्ग ॥ ७२ ॥

याका अर्थ—समवाय संबन्ध होतें अतिप्रसंग आवै है । भावार्थ—समवाय तौ नित्य है अर एक है व्यापक है सर्व आत्माकै समवाय तौ समान धर्म है ताते यह इसहीका समवाय है ऐसा प्रतिनियम नाही तातें अतिप्रसंग आवै है ॥ ७२ ॥

आगैं स्वपरपक्षका साधन दूषणकी व्यवस्था दिखावै हैं,—

प्रमाणतदाभासौ दुष्टतयोद्भावितौ परिहृतापरिहृतदोषौ वादिनः साधनतदाभासौ प्रतिवादिनो दूषणभूषणे च ॥ ७३ ॥

याका अर्थ—वादीनै प्रमाण अर प्रमाणाभास स्थापे तिनिकू प्रतिवादी दूषणसहित किये अर फेरि वादी ताका दोषका परिहार किया तथा परिहार न किया तौ ते दोऊ वादीकै साधन अर साधनाभास हैं अर प्रतिवादीकै दूषण अर भूषण दोऊ हैं । इहा ऐसा अर्थ है—वादी प्रमाण स्थाप्या प्रतिवादी ताकू दूषण दिया फेरि वादी तिस दोषका परिहार किया तौ सोही वादीकै साधन है अर प्रतिवादीकै दूषण है । वदुरि जो वादी प्रमाणाभास कह्या अर प्रतिवादी ताकू प्रमाणाभास दिखाया फेरि वादी ताकू स्थाप्या नाही प्रतिवादीका वचनका परिहार न किया तौ तिस वादीकै सो साधनाभास है अर प्रतिवादीकै सो ही भूषण है ॥ ७३ ॥

आगैं कह्या प्रकारकरि समस्त विप्रतिपत्तिका निराकरणद्वार करि पूर्वै प्रमाणतत्व कहनेकी प्रतिज्ञा करी थी ताकी परीक्षा करि अब नय-आदिका स्वरूप अन्य शास्त्रमै प्रसिद्ध है सो तहातै विचारना, ऐसैं दिखावता सता सूत्र कहै है,—

## संभवदन्यद्विचारणीयम् ॥ ७४ ॥

याका अर्थ—प्रमाणके स्वरूपतै अन्यत् कहिये और सभवता होय सो विचारना । सभवत् कहिये विद्यमान अन्यत् कहिये प्रमाणके रूपतै और जो नयका स्वरूप सो अन्य शाल्त्रपिपै प्रसिद्ध है सो विचारना, इहा युक्तिकरि जानना । तहा मूल नय तो दोय हैं, द्रव्यार्थिक, पर्यायार्थिक भेदतै । तहा द्रव्यार्थिक तीन प्रकार हैं, नैगम, सग्रह, व्यवहार भेदतै । बहुरि पर्यायार्थिक च्यार प्रकार है, ऋजुसूत्र, शब्द, समभिरूढ, एवभूत भेदतै । तहा परस्पर गौण प्रधानभूत जो भेदाभेद तिनिका है प्ररूपण जाँमें सो तौ नैगम है “ नैक गमो नैगम ” ऐसी निरुक्तिँ, भावार्थ—यह नय एक ही धर्मविपै नाही बर्त्तै है, विवि निपेधरूप सर्वही धर्मनिभै एकजू मुख्यकरि अन्यजू गौणकरि सकल्पमें ले बर्त्तै है । बहुरि सर्वथा भेदहीकू कहै सो नैगमामास है । बहुरि प्रतिपक्षकी अपेक्षारहित सत्तामात्र सामान्यका ग्रहण करनहारा सो सग्रह है । सर्वथा सत्तामात्र कहै ऐसा ग्रहणाद सो सग्रहाभास है । बहुरि सग्रहकरि ग्रह्या ताका भेद करनहारा व्यवहार है । कल्पनामात्र कहै सो व्यवहाराभास है । शुद्धपर्यायग्राही प्रतिपक्षीकी अपेक्षा सहित होय सो ऋजुसूत्र है । क्षणिक एकान्त नय है सो ऋजुसूत्राभास है । बहुरि काल कारक छिगनि आदिका भेदतै शब्दकै कथचित् अर्थभेद कहै सो शब्दनय है । अर्थभेद विना शब्दनिहीकै नानापणाका एकान्त कहै सो शब्दाभास है । बहुरि पर्यायके भेदतै अर्थकै नानापणा कहै सो समभिरूढ है । पर्यायका नानापणा विनाही इन्द्रादिक शब्दनिकै भेद कहै सो समभिरूढाभास है । बहुरि क्रियाके आश्रयकरि भेदका प्ररूपण करै ‘याही प्रकार है’ ऐसा नियम कहै सो एवभूत है । क्रियाकी अपेक्षारहित क्रियाके वाचक शब्दनिविपै कल्पनारूप व्यवहार करै सो एवभूतनयाभास है ।

ऐसैं नय तदाभासका लक्षण सक्षेपकरि कह्या । विस्तारकरि नयचक्र प्रथतै तथा तत्वार्थसूत्रकी टीकातैं जानना । अथवा 'सभवत्' कहिये विद्यमान सभगता अन्य वादका लक्षण अर पत्रका लक्षण अन्य शास्त्रमें कह्या है सो इहा जानना, तैसै कह्या है—“समर्थवचन वादः” याका अर्थ—जहा वादी प्रतिवादीकै अथवा आचार्य शिष्यकै पक्ष प्रतिपक्षका ग्रहणतैं समर्थ वचनकी प्रवृत्ति होय सो वाद कहिये, जो हेतु दृष्टान्त आदि करि निर्वाह वचन होय सो समर्थवचन कहिये । बहुरि पत्रका लक्षण कह्या है, ताका श्लोकका अर्थ—जो प्रसिद्ध जे पाच अनुमानके अवयव ते जाँमै पाइये बहुरि अपना इष्ट अर्थका साधक होय बहुरि निर्दोष गूढ जे पद ते जाँमै बाहुल्यपूर्ण होय ऐसा वाक्य होय सो निर्दोष पत्र कहिये ॥ ७४ ॥

आगै अब आचार्य प्रारभ किया ताका निर्वाह अर अपना उद्धत-पणाका परिहार दिखावता सता कहै है,—

श्लोक—**परीक्षामुखमादर्शं हेयोपादेयतत्त्वयोः ।**

**संविदे मादृशो बालः परीक्षादक्षवद्व्यधाम् ॥**

याका अर्थ—मैं मदबुद्धी परीक्षामुख नाम प्रकरण किया है, कैसा है यह—हेय उपादेय तत्वका दिखावनेकू आरसा सारिखा है, कौनकी ज्यौ किया है—जैसै परीक्षाविधै चतुर होय करै तैसै किया है, बहुरि कौन अर्थ किया है—मो सारिखे मन्दबुद्धीनिकै ज्ञानकै अर्थ किया है । इहा बाल ऐसा पद कह्या तहा तौ उद्धतताका परिहारका वचन है । बहुरि शास्त्रका प्रारभ करि निर्वाह करनेतै तत्वज्ञपणा निश्चय होय ही

( १ ) पत्रलक्षणम्—

प्रसिद्धावयव वान्य स्वेष्टस्यार्थस्य साधकम् ।

साधुगूढपदप्राय पत्रमाहुरनाकुलम् ॥ १ ॥

है । बहुरि आरसाकी उपमा है सो जैसे आपका अलकार आदिकरि मंडित सुन्दरपणा अथवा प्रिरूपपणा अरसामैं दीखै तैसे यामैं हेय उपादेय तत्व साधन दूपण द्वार करि दीखै हैं । बहुरि परीक्षादक्षकी ज्यों कहा सो जैसे परीक्षायान् अपना प्रारभ्या शास्त्रकू निर्वाहै तैसे मै भी निर्वाह किया है । ऐसा अर्थ है ॥

आमैं टीकाकारकृत श्लोक है —

अकलंकशशाङ्कैर्यत्प्रकटीकृतमखिलमाननिभनिकरम् ।  
तत्सांक्षिप्तं स्रुरिभिरुमतिभिव्यक्तमेतेन ॥ १ ॥

याका अर्थ—जो अकलंक आचार्य रूप चद्रमाकरि प्रमाण अर प्रमाणभासका समूह समस्त प्रगट किया सो माणिकनादि आचार्यनै सक्षेपकरि कहा, कैसे है आचार्य—बडी है बुद्धि जिनकी, बहुरि सो ही मैं अनतरीय आचार्य व्यक्त ( प्रगट ) किया है ॥ १ ॥

ऐसै परीक्षामुखनाम प्रमाणप्रकरणकी लघुवृत्ति  
की वचनिकाधिपे प्रमाणआदिका  
आभासका समुद्देशनामा छटा  
परिच्छेद समाप्त  
भया ॥

आमैं टीकाकार इस टीकाकी उत्पत्तिके समाचार कहै है,—

श्लोक—श्रीमान् वैजेयनामाऽभूदग्रणीर्गुणशालिनाम् ।  
बदरीपालवंशालिव्योमद्युमणिस्वर्जितः ॥१॥

याका अर्थ—श्रीमान् कहिये लक्ष्मीयान् वैजेयनामा गुणनिकरि शोभायमाननिविपै मुख्य होता भया, कैसा है—बदरीपालका वशकी जो आलि कहिये पक्ति परिपाटी सोही भया आकाश तात्रिपै सूर्यसमान महान् होता भया ॥ १ ॥



बहुरि श्लोक —

तदीयपत्नी भुवि विश्रुताऽऽसीत्

नाणांबनामा गुणशीलधीर्या ।

यां रेवतीति प्रथिताम्बिकेति

प्रभावतीति प्रवदन्ति सन्तः ॥ २ ॥

याका अर्थ—तिस वैजेयकी स्त्री पृथिवीविषै प्रसिद्ध नाणाव ऐसा है नाम जाका ऐसी होती भई, सो कैसी है—गुणनि करि शोभायमान बुद्धि अर लक्ष्मी जाकेँ पाइये, बहुरि जाकू रेवती ऐसा भी नाम प्रगट कहै है तथा अत्रिका ऐसा भी नाम कहै है तथा सत्पुरुष प्रभावती ऐसा भी नाम कहै हैं ॥ २ ॥

बहुरि श्लोक,—

तस्यामभूद्विश्वजनीनवृत्ति-

दीनाम्बुवाहो भुवि हीरपारव्यः ।

स्वगोत्रविस्तारनभोंऽऽशुमाली

सम्यक्त्वरत्नाभरणार्चिताङ्गः ॥३॥

याका अर्थ—तिस वैजेयकी नाणावनामा स्त्रीविषै हीरपनामा पुत्र होता भया, समस्त लोककू हितकारी है वृत्ति जाकी, बहुरि दान देनेकू पृथ्वीविषै मेघसारिखा है बहुरि अपना गोत्रका विस्तार सो ही भया आकाश ताविषै सूर्यसमान है, बहुरि सम्यक्त्वरूप रत्नका आभरणकरि शोभित है अग जाका ऐसा होता भया ॥ ३ ॥

बहुरि श्लोक,—

तस्योपरोधवशतो विशदोरुक्तीर्त्त-

र्माणिक्यनंदिकृतशास्त्रमगाधबोधम् ।

( १ ) मुद्रित सस्कृत टीका प्रतिमें ' गुणशीलसीमा ' ऐसा पाठ है ।

स्पष्टीकृतं कतिपयैर्वचनैरुदारै-

र्वालप्रबोधकरमेतदनन्तवीर्यैः ॥ ४ ॥

याका अर्थ—तिस हीरपके आग्रहके वशतै मैं सत्य आचार्य अनतवीर्य माणिक्यनदिकृत अगाधबोधरूप जो शास्त्र ताहि केई विस्तार रूप वचननि करि यह स्पष्ट किया है, कैसा किया है—वाल, जे मदबुद्धी तिनिंकै प्रकृत ज्ञानका करन हारा है, वहुरि हीरप कैसा है—निर्मल है बडी कीर्ति जाकी ॥ ४ ॥

ऐसे परीक्षामुख प्रकरणकी लघुवृत्ति प्रमेय-  
रत्नमाला है दूसरा नाम जाका  
सो समाप्त भई ॥

छप्पय ।

कह्यो प्रमाण स्वरूप, वहुरि संख्याविधि नीकी,

फुनि तसु विषय विचार, सार फल विधि हू लीकी ।

तदाभास विस्तार कियो, परमत निषेध कर

सुनि भवि लखै यथा स्वरूप, निज परमत जिम वर ॥

मुनिराज बड़ो उपकार यह, कियो परीक्षामुखकथन ।

तसु देश वचनिका शुभ वर्नी, सुगम पढन सुनना मथन ॥  
आगै या वचनिका होनेके समाचार लिखिये है,—

( दोहा )

ग्रंथ परीक्षामुखतर्नी, वर्नी वचनिका येह ।

समाचार ताके कहूं, सुनो भव्य जुतनेह ॥ १ ॥

( चौपई )

देश हुडाहर जयपुर जहा, सुवस वसै नहिं दुःखी तहां ।

नृप जगत्तेश नीतिवलवान, ताकै बड़े बड़े परधान ॥ २ ॥

प्रजा सुखी तिनिकै परताप, काहूकै न वृथा संताप ।  
 अपनै अपनै मत सब बलै, जैनधर्महु अधिको भलै ॥ ३ ॥  
 तामै तेरहपथ सुपंथ, शैली बडी गुनी गुनग्रंथ ।  
 तामै मै जयचन्द्र सुनाम, वैश्य छावडा कहै सुगाम ॥ ४ ॥  
 मै तौ आतम द्रव्य विशुद्ध, जाति नाम कुल सबै प्रिरुद्ध ।  
 तौऊ कर्मतणे संयोग, है विभाव परिणतिको भोग ॥ ५ ॥  
 अशुभ मंदतै शुभ अनुराग, धर्मबुद्धि जागी धनि भाग ।  
 तव विचार यह भयो सुसार, जैन ग्रंथ पढि करि निरधारि ॥ ६ ॥  
 पढ़ते सुनतै भयो सुबोध, न्याय ग्रंथको भी कछु शोध ।  
 स्याद्वाद जिनमतमै न्याय, ताकी रीति लखी कछु पाय ॥ ७ ॥  
 तवै विचारी इस कलिकाल, जैनन्याय बुध विरले भाल ।  
 प्रकरण देश वचनिकारूप, लघु सो होय करुं जु अनूप ॥ ८ ॥  
 तव यह लख्यौ न्यायको द्वार, कियो वचनिकारूप उदार ।  
 भव्य पढ़ौ मन लाय अशेष, न्याय देशमें कगे प्रवेश ॥ ९ ॥  
 निज परमतको जानो भेद, मिथै विपर्यय बुधिको भेद ।  
 स्वपरतत्त्वकौ जानि विचार, तजो विभाव रहो अविकार ॥ १० ॥  
 रत्नत्रय मारग लागि ताम, पहुचो मुक्तिपुरी सुखधाम ।  
 यह उपदेश जिनशरदेव, भौप्यो ग्रहो करो तनि सेव ॥ ११ ॥  
 पंडितजनसूं यह अरदासि, करुं परोक्ष मान मद नासि ।  
 हीनाधिक जो यामै होय, मूल ग्रथ लखि सोधो सोय ॥ १२ ॥

( दोहा )

बालबुद्धि लखि संतजन, हसै न कोप कराय ।  
 डहे रीति पंडित गहै, धर्मबुद्धि डम भाय ॥ १३ ॥

( छप्पय )

नमूं पंचगुरुचरन सदा मंगलके दाता,  
 वंदूं जिनवरवानि सुनै पावै सुख साता ।  
 वीतरागता धर्म नमूं जो कर्मनाशकर,  
 चैत्यधाम अरु चैत्य नमूं सम्यकप्रकाशपर ॥  
 ए नव वंदन योग्य है जिनमारगमै नित्य ही,  
 मै ग्रंथ अतमंगल निमित्त करी वंदना सत्य ही १४

( दोहा )

अष्टादश शत साठि त्रय, विक्रम संमत माहिं ।  
 सुकल असाठ सुचौथि बुध, पूरण कगी सुचाहि ॥ १५ ॥  
 लिखी यहै जयचंदनै, मोधी सुत नदलाल ।  
 बुध लखि भूल जु शुद्धकरि, वाचौ मिस्रवौ बाल ॥ १६ ॥

इति श्रीपरीक्षामुख जैनन्यायप्रकरणकी  
 लघुवृत्ति प्रमेयरत्नमालाकी  
 श्री जयचन्द्रजीछापडाकृत  
 देशभाषामय वचनिका  
 सम्पूर्ण ।





